

أَسْمَاءُ اللَّهِ الْحُسْنَى

دراسة في البنية والدلالة

تأليف

الدكتور أحمد مختار عمر

أستاذ علم اللغة - كلية دار العلوم
جامعة القاهرة

الناشر



٣٨ ش عبد الخالق ثروت - القاهرة

عالم الكتب

نشر * توزيع * طباعة

الإدارة:

١٦ شارع جواد حسنى

تليفون ٣٩٢٤٦٢٦

فاكس ٣٩٣٩٠٢٧

المكتبة:

٣٨ شارع عبد الخالق ثروت

تليفون: ٣٩٢٦٤٠١

ص. ب ٦٦ محمد فريد

الرمز البريدي ١١٥١٨

الطبعة الأولى

١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحتوى

رقم الصفحة

٣ - ٤ مقدمة
٥ - ٦ مدخل إلى الدراسة: أسماء أم صفات
 الاستعمال القرآنى ٥ - التبادل بين اللفظين ٥ - التفرقة بين الاسم والصفة ٥
 رأى المؤلف ٦.
٧ - ٤٠ الفصل الأول: إحصاء أسماء الله الحسنى
	ورود التسمية فى القرآن ٧ - ذكر الاسم فى القرآن نصا ٧ - ذكر الاسم مقيدا
	٧ - ذكر الاسم من خلال فعله ٧ - الإشارة المجملة لهذه الأسماء فى الحديث
	النبوى ٨ - النص على بعض الأسماء فى أحاديث متفرقة ٨ - البيان
	التفصيلى لهذه الأسماء فى بعض كتب السنة ٩ - هل سرد الأسماء جزء من
	الحديث ١٠ - هل سرد الأسماء من زيادات الرواة ١٠ - الخلاف الشديد فى
	الروايات ١١ - عدد أسماء الله تعالى ١١ - الحصر فى تسعة وتسعين ١١ -
	عدم التقيد بعدد معين ١٢ - معنى الحديث أن لله تسعة وتسعين اسما ١٣ -
	المصادر المعتمدة لتحديد أسماء الله الحسنى ١٥ - التساوى أو المفاضلة بين
	هذه الأسماء ١٦ - اسم الله الأعظم ١٦ - جدول أسماء الله الحسنى من
	القرآن وكتب السنة ١٨ - ملاحظات المؤلف ٣٨ - الأسماء التسعة والتسعون
	الموجودة فى القرآن ٤٠.
٤١ - ٨٢ الفصل الثانى: معانى أسماء الله الحسنى
	المنهج الذى اختاره المؤلف ٤١ - الله ٤٢ - الأبد ٤٣ - الآخر ٤٣ - المؤخر
	٤٣ - الإله ٤٣ - المؤمن ٤٣ - البادئ ٤٤ - المبدئ ٤٤ - البديع ٤٤ - البارئ
	٤٤ - البار ٤٥ - البر ٤٥ - البرهان ٤٥ - الباسط ٤٥ - البصير ٤٦ - الباطن
	٤٦ - الباعث ٤٦ - الباقي ٤٦ المبين ٤٧ - التام ٤٧ - التواب ٤٧ - المثيب
	٤٧ - الجبار ٤٧ - الجليل ٤٨ - ذو الجلال ٤٨ - الجامع ٤٨ - الجميل ٤٩ -
	المجيب ٤٩ - الجواد ٤٩ - المحب ٤٩ - الحسيب ٤٩ - المحصى ٥٠ - الحافظ
	٥٠ - الحفيظ ٥٠ - الحفى ٥٠ - الحق ٥٠ - الحاكم ٥١ - الحكم ٥١ - الحكيم
	٥١ - الحليم ٥١ - الحميد ٥١ - الختان ٥٢ - المحيط ٥٢ - الحى ٥٢ - الحى
	٥٢ - المحيى ٥٢ - الخبير ٥٣ - الخافض ٥٣ - الخالق ٥٣ - الخلاق ٥٣ -
	المدير ٥٣ - الدائم ٥٤ - الديان ٥٤ - الذارئ ٥٤ - المذل ٥٤ - الرؤوف ٥٤
	- الرب ٥٥ - الرحمن ٥٥ - الرحيم ٥٧ - الرازق ٥٧ - الرزاق ٥٧ - الراشد

٥٧ - الرشيد ٥٧ - الرفع ٥٨ - الرقيب ٥٨ - السبوح ٥٨ -
 الستير ٥٩ - السريع ٥٩ - السلام ٥٩ - السامع ٥٩ - السميع ٦٠ - السيد
 ٦٠ - الشديد ٦٠ - الشافي ٦٠ - الشاكر ٦٠ - الشكور ٦٠ - الشهيد ٦١ -
 الصبور ٦١ - الصادق ٦١ - الصفوح ٦١ - الصمد ٦١ - الصانع ٦٢ -
 المصور ٦٢ - الضار ٦٢ - الطبيب ٦٢ - الطالب ٦٣ - ذوالطول ٦٣ -
 الظاهر ٦٣ - العادل ٦٣ - العدل ٦٣ - ذو المعارج ٦٤ - العزيز ٦٤ - المعز
 ٦٤ - المعطى ٦٥ - العظيم ٦٥ - العفو ٦٥ - العالم ٦٥ - العلام ٦٥ -
 العليم ٦٦ - الأعلى ٦٦ - العلى ٦٦ - المتعالى ٦٦ - المعيد ٦٦ - المعين ٦٧ -
 - الغافر ٦٧ - الغفار ٦٧ - الغفور ٦٧ - الغالب ٦٨ - الغنى ٦٨ - الغياث
 ٦٨ - المغيث ٦٨ - الفاتح ٦٨ - الفتاح ٦٩ - الفرد ٦٩ - ذو الفضل ٦٩ -
 المتفضل ٦٩ - الفاطر ٦٩ - الفعال ٦٩ - الفالق ٧٠ - القابض ٧٠ - القابل
 ٧٠ - القادر ٧٠ - القدير ٧١ - المقتدر ٧١ - القدوس ٧١ - القديم ٧١ -
 المقدم ٧١ - القريب ٧١ - المقسط ٧٢ - القاضى ٧٢ - مقلب القلوب ٧٢ -
 القاهر ٧٢ - القهار ٧٢ - المقيت ٧٢ - القائم ٧٣ - القيام ٧٣ - القيم ٧٣ -
 القيوم ٧٣ - ذو القوة ٧٣ - القوى ٧٣ - الأكبر ٧٤ - الكبير ٧٤ - المتكبر
 ٧٤ - الأكرم ٧٤ - ذو الإكرام ٧٤ - الكريم ٧٥ - الكاشف ٧٥ - الكفيل
 ٧٥ - الكافي ٧٥ - اللطيف ٧٥ - المتين ٧٦ - الماجد ٧٦ - المجيد ٧٦ -
 المالك ٧٦ - مالك الملك ٧٦ - الملك ٧٧ - المليك ٧٧ - المانع ٧٧ - المنان
 ٧٧ - المميت ٧٨ - الناصر ٧٨ - النصير ٧٨ - المنعم ٧٨ - النافع ٧٨ - ذو
 انتقام ٧٨ - المنتقم ٧٨ - النور ٧٩ - المنير ٧٩ - الهادى ٧٩ - المهيمن ٧٩ -
 الوتر ٧٩ - الواجد ٨٠ - الموجد ٨٠ - الأحد ٨٠ - الواحد ٨٠ - الودود ٨١ -
 - الوارث ٨١ - الواسع ٨١ - الوفى ٨١ - الواقى ٨١ - الوكيل ٨١ - الوالى
 ٨٢ - الولى ٨٢ - المولى ٨٢ - الوهاب ٨٢ - الأول ٨٢ .

الفصل الثالث: أسماء الله الحسنى بين الدلالة المعجمية والدلالة الصرفية ٨٣ - ١٠٣

تقارب المعنى المعجمى ٨٣ - اختلاف المعنى لاختلاف الصيغة ٨٥ - اشتقاق
 الصفة من فعلين يختلفان فى التجرد والزيادة ٨٥ - اشتقاق الصفة من فعلين
 مزيدين يختلفان فى نوع الزيادة ٨٨ - اشتقاق الصفة الدالة على الفاعل على
 صيغة وصفية معينة ٨٩ - جدول الصيغ ٩٠ - الفرق بين معانى المشتقات التى
 تختلف أنواعها ٩٣ - الفرق بين معانى الصيغ داخل المشتق الواحد ٩٥ -

الصيغ المشتركة بين الصفة المشبهة وصيغ المبالغة ٩٦ - معايير التمييز بين النوعين ٩٧ - هل صفات الله كلها من نوع الصفة المشبهة ٩٨ - النسب بالصيغة أو التعبير بالكناية ٩٩ - التعبير بأفعل التفضيل ١٠٠ - التفضيل المطلق ١٠٠ - التفضيل المباشر ١٠١ - التفضيل باستخدام الفعل المساعد ١٠١ - الوصف بالمصدر ١٠٢ - جدول توزيع أسماء الله الحسنى الواردة على أوزان الصفة المشبهة وصيغ المبالغة ١٠٣.

الفصل الرابع: التصنيفات الدلالية لأسماء الله الحسنى ١٠٤ - ١١٧

تصنيفات القدمات ١٠٤ - تصنيفات البيهقي ١٠٤ - التصنيف الأول للبيهقي ١٠٤ - ملاحظات ١٠٥ - التصنيف الثاني للبيهقي ١٠٦ - التصنيف الثالث للبيهقي ١٠٦ - تصنيف الغزالي ١٠٦ - تصنيف الفخر الرازي ١٠٧ - تصنيف ابن حجر ١٠٨ - التصنيف التفريعي ١٠٨ - أسماء الله الحسنى بين الخصوصية والعمومية ١١٤ - اقتران بعض هذه الأسماء بمضاداتها ١١٤ - تلازم بعض هذه الأسماء فى روايات السرد ١١٥ - اختصاص بعض الأسماء بالذات الإلهية وعمومية بعضها الآخر ١١٦.

الفصل الخامس: نماذج من الاستخدام القرآن لأسماء الله الحسنى ١١٨ - ١٥٥

تقديم ١١٨ - دراسة بعض هذه الأسماء حينما تقع فى خواتم الآيات ١١٨ - مراعاة المعنى قبل مراعاة الموسيقى ١١٨ - تفضيل أصوات معينة فى فواصل الآيات ١١٩ - الرب ١٢٢ - البصير ١٢٦ - الحاكم والحكم والحكيم ١٢٨ - الخير ١٣٢ - الخالق والخالق ١٣٥ - الرحمن ١٣٨ - الرحيم ١٤١ - العزيز ١٤٤ - العالم والعليم والعلام ١٤٧ - الغافر والغفور والغفار ١٥٢ - القاهر والقهار ١٥٤.

الفصل السادس: أسماء الله وأسماء الناس ١٥٦ - ١٧١

مصادر الدراسة ١٥٦ - أسماء الناس التى تبدأ بكلمة عبد ١٥٧ - ملاحظات على هذه الأسماء ١٦٤ - شيوخ الاسم عبدالله ١٦٤ - ارتباط بعض الأسماء بمناسبات تاريخية ١٦٥ - تجنب بعض الأسماء ١٦٥ - الاسم عبدالرحمن ١٦٥ - اطلاق عدد من أسماء الله الحسنى على البشر دون سبقها بلفظ عبد ١٦٧ - المراتب العشرة الأولى من الأسماء ١٦٨ - الأسماء التى احتلت واحدا من المواقع العشرة الأولى ١٦٩ - ترتيب الأسماء العشرة

الأولى حسب عدد النقاط ١٧٠ - تكرار الأسماء العشرة الأولى في معجم

أسماء العرب ١٧١ .

١٧٢ - ١٨١ الفصل السابع: صورة الإله في اليهودية والمسيحية

في اليهودية ١٧٢ - في المسيحية ١٧٦ - نظرة مقارنة بين الديانات السماوية

الثلاث: اليهودية والمسيحية والإسلام ١٧٧ .

١٨٢ - ١٨٤ مراجع البحث:

١٨٥ كتب أخرى للمؤلف

مقدمة

هذه دراسة ما كنت أقدر - حين بدأت في التفكير في إجرائها - أن تستوى كتابا متنوع الأبحاث، متعدد الفصول بالصورة التي جاء عليها. فقد كنت أقدر لها أن تكون فصلا في كتاب أعدته عن «الصيغ الوصفية في اللغة العربية على ضوء الاستخدام القرآني»، وكنت أقدر أن أتناول في هذا الفصل الصيغ الوصفية التي جاءت عليها أسماء الله الحسنى، وأبين معاني أوزانها التي تضيف إلى معاني هذه الأسماء المعجمية دلالات جديدة.

ولكن ما أن توغلت في القراءة حول الموضوع، وأخذت أجمع المادة من مصادرها حتى تبينت أنني لا بد - قبل أن أبدأ الدراسة الصرفية - أن أقوم بإحصاء لأسماء الله الحسنى لأنها المادة الأساسية لهذه الدراسة.

وما أن وضعت المصادر أمامي حتى اكتشفت أن هذا الإحصاء ليس أمرا هينا، نظرا للاختلاف الشديد بين كتب السنة في هذا الإحصاء، وللتباين الواضح بين ما ورد في كتب السنة من أسماء، وما ورد في القرآن الكريم. وهكذا وجدت نفسي مطالبا بالقيام بعمل إحصائي قبل أن أبدأ الدراسة الصرفية، ووجدت ما تجمع لدى من مادة كافية لشغل فصل كامل مستقل.

ثم تبين لي بعد الفراغ من هذا العمل الإحصائي أن التوصل إلى معنى الصيغة كثيرا ما يتوقف على معرفة المعنى المعجمي للاسم. فقبل إعطاء معنى الصيغة لصفات «البديع»، أو «الجليل»، أو «الحسيب»، أو «الحكيم»، أو «الحميد»، أو «الشهيد»، أو «الصمد»، أو «الودود»... لا بد من تحديد دلالتها المعجمية، مما جعلني أقوم بدراسة المعاني المعجمية لأسماء الله الحسنى، والاستخدام القرآني لها، وهكذا تولد فصلا آخران لتصير الفصول ثلاثة. كل هذا قبل أن أصل إلى هديتي الأساسية وهو دراسة الدلالات الصرفية لأسماء الله الحسنى التي شغلت فصلا مستقلا.

وقد أغرتني غزارة المادة التي جمعتها إلى القيام بثلاث دراسات أخرى حول الموضوع عاجلت أوالها التصنيفات الدلالية لهذه الأسماء، والثانية استخدام أسماء الله الحسنى في أسماء الناس، وتناولت الثالثة صورة الإله في اليهودية والمسيحية.

وهكذا استوى هذا العمل كتابا على سوقه وجاء في فصول سبعة هي على التوالي:

الفصل الأول: إحصاء أسماء الله الحسنى.

الفصل الثاني: معاني أسماء الله الحسنى.

الفصل الثالث: أسماء الله الحسنى بين الدلالة المعجمية والدلالة الصرفية.

الفصل الرابع: التصنيفات الدلالية لأسماء الله الحسنى.

الفصل الخامس: نماذج من الاستخدام القرآنى لأسماء الله الحسنى.

الفصل السادس: أسماء الله الحسنى وأسماء الناس.

الفصل السابع: صورة الإله فى اليهودية والمسيحية.

وأعترف أن ما كتبت لا يمثل إلا قطرة فى بحر، وأن أبواب الولوج إلى هذا الميدان الخصب ما تزال مشرعة، وأن جوانب الموضوع التى لم أتناولها - أو حتى التى حاولت تناولها - ما تزال تحوى مجالات بكرا، وتحتاج إلى دراسات أخرى متنوعة على الرغم من كثرة ما كتب عن أسماء الله الحسنى.

وأحسب أن ما أقدمه للقارئ فى هذا الكتاب فيه من الجديد الكثير، وفيه من النظرات الشخصية والآراء الاجتهادية ما يعطى هذا العمل قيمة خاصة - من ناحية - ويفتح باب الحوار والجدل حوله من ناحية أخرى.

وأرجو أن يجد القارئ فى هذا الكتاب من المتعة ومن الغذاء العقلى والروحى مثل ما كنت أجده أثناء جمعى للمادة، وجلوسى لكتابتها.

وإذا كان الإمام الغزالى قد ذكر فى مقدمة كتابه «المقصد الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى» أنه كان مترددا فى تأليف كتابه «أخذاً بسبيل الحذر، وعدولا عن ركوب متن الغرر، واستقصارا لقوة البشر عن درك هذا الوطر» معللا ذلك بأن هذا الأمر «عزيز المرام، صعب المنال.. تتحير الألباب فيه، وتنخفض أبصار العقول دون مبادئه فضلا عن أقاصيه» - فحرى بى أن أطلب الصفح فيما قد تكون قد زلت فيه القدم، أو خان فيه النظر.

ويكفينى إن لم أحصل بهذا الكتاب أجرى الاجتهاد والإصابة، أن أحصل أجر الاجتهاد وحده.

والله الموفق والهادى إلى سواء السبيل.

أول أكتوبر ١٩٩٦

١٨ من جمادى الأولى ١٤١٧

المؤلف

مدخل إلى الدراسة

أسماء أم صفات

أطلق العلماء على السمات التي تميز الذات الإلهية عن غيرها كلمة «الأسماء» تارة وكلمة «الصفات» تارة أخرى. فهل هناك فرق بين اللفظين؟ أو هما مترادفان؟

أول ما يلاحظ أن الاستعمال الوارد في القرآن والسنة قد اقتصر على كلمة «الأسماء» دون «الصفات»، ولذا جاءت جميع الشروح والدراسات تحت عنوان «أسماء الله» أو «أسماء الله الحسنى»، ربما باستثناء «كتاب الأسماء والصفات» للبيهقي.

ومع ذلك فنحن نلاحظ أن آراء العلماء حول صحة أو عدم صحة التبادل بين اللفظين قد تشعبت على النحو التالي:

١- فمنهم من بادل بين اللفظين بحرية، واعتبر أسماء الله هي صفاته، وصفاته هي أسماءه.. يقول الإمام البغوي: أسماء الله أوصافه، وأوصافه مدائح لا يمدح بها غيره^(١)، ويقول البيهقي في الاعتقاد: فله عز وجل أسماء وصفات، وأسماءه صفاته، وصفاته أوصافه^(٢). ويقول الرازي في الزينة: الله منعوت بالرحمن الرحيم.. وهاتان الصفتان ثناء على الله^(٣). ولهذا نجد المستشرقين يقابلون الكلمة العربية بكلمات متعددة منها: names، أو titles، أو attributes.

٢- ومنهم من فرق بين اللفظين في المعنى، ونتج عن ذلك ظهور جماعة تنفي ثبوت الأسماء لله وتسلم بثبوت الصفات، أو العكس، وجماعة ثالثة تعترف بالأسماء والصفات لله تعالى^(٤).

وننتج عن التفريق بين مفهومي اللفظين أن ذهب بعض العلماء إلى أن أسماء الله توفيقية، وهي أيضا محددة، أما صفاته فغير توفيقية، وغير محددة.

كما نتج عنها أن قال بعضهم إنه ليس لله تعالى إلا اسم واحد فقط^(٥)، ولعلمهم عنوا بذلك أن ما عدا هذا الاسم الواحد صفات لا أسماء.

والذين فرقوا بين الاسم والصفة انقسموا إلى فريقين:

أ) فريق - على رأسه الغزالي - يفرق بينهما بأن الاسم هو اللفظ الموضوع للدلالة على المسمى بخلاف الصفة. فزيد مثلا اسمه زيد، ولكن له صفات أخرى في نفسه هي أنه أبيض، وطويل.. فلو ناداه شخص باسمه أو بصفة من صفاته بأن قال له يا أبيض، أو يا طويل.. فقد

(١) شرح السنة ٥ / ٢٩ . (٢) البيهقي وموقفه من الإلهيات ص ١٤٢ .

(٣) ص ٥ .

(٤) الرازي ص ٣٢ .

(٥) البيهقي وموقفه ص ١٢٧ .

ناداه بما هو موجود فيه وموصوف به. وكونه طويلا أو أبيض لا يدل على أن الطويل أو الأبيض اسم له، وإنما اسمه ما سمي به نفسه أو أسماه به والداه. (١)

(ب) وفريق يطلق الاسم على ما دل على ذات فقط، أو ذات وصفة، ويطلق الصفة على المعاني المصدرية. فإذا كان من أسماء الله: الواحد فإن من صفاته: الوحدانية. وإذا كان من أسمائه: السميع، فإن من صفاته، السمع، وهكذا. ولهذا يقول الغزالي: إن معاني الأسماء هي صفات الله تعالى (٢)، ويقول البيهقي: وفي إثبات أسمائه إثبات صفاته لأنه إذا ثبت كونه موجودا فوصف بأنه «حي» فقد وصف بزيادة صفة على الذات، هي الحياة. وإذا وصف بأنه «قادر» فقد وصف بزيادة صفة هي القدرة. ولولا هذه المعاني لاقتصر في أسمائه على ما ينبىء عن وجود الذات فقط (٣). وينقل البيهقي عن شيخه الحلبي قوله: وإنما تشقق أسماؤه من صفاته التي كلها مدائح، وأفعاله التي أجمعها حكمه. (٤)

ويتلخص الرأي الذي ينبغي الركون إليه فيما يأتي:

- ١- أن ما يستحق أن يسمى «اسما» لله، ولا يصح أن يسمى «صفة» هو لفظ الجلالة وحده.
- ٢- أن ماعدا لفظ الجلالة صفات في الحقيقة، وقد لوحظ في إطلاقها على الذات الإلهية ما تحمله من دلالات خاصة. ولله در ابن تيمية إذ يقول- ردا على ابن حزم الذي يرى أن أسماء الله جامدة ليست مشتقة أصلا- «فإننا نعلم باضطراب الفرق بين الحى، والقدير، والعليم، والملك، والقدوس، والغفور، وأن العبد إذا قال: رب اغفر لى وتب علىّ إنك أنت التواب الغفور كان أحسن فى مناجاة ربه من قوله: إنك أنت الجبار المتكبر الشديد العقاب»، ومعلوم أن الأسماء إذا كانت أعلاما، وجامدات لا تدل على معنى لم يكن فرق بين اسم واسم (٥).
- ٣- أن صفات الله غير محصورة ولا محدودة، وهى تشمل كل ما يليق بذاته المقدسة، وما يدل على صفاته أو أفعاله.
- ٤- أن ما اشتهر من هذه الصفات هو المقصود بالأسماء الحسنى، وهو المقصود بالخصر فى تسعة وتسعين فى الحديث الشريف: إن لله تسعة وتسعين اسما..
- ٥- أن ما عدا لفظ الجلالة، وعدا التسعة والتسعين المشهورة أولى أن يقتصر إطلاق لفظ «الصفات» عليه، أما اعتبارها أسماء لله فهو من قبيل التوسع فى الإطلاق، والتساهل فى استخدام المصطلحات، وهو ما جرينا عليه مراعاة للإطلاق الشائع.

(١) المقصد الأسنى ص ١٥٥. وانظر البحر المحيط ٤ / ٤٢٩.

(٢) المقصد الأسنى ص ١٣٤. (٣) البيهقي وموقفه ص ١٤٢.

(٤) السابق ص ١٤٣.

(٥) البيهقي وموقفه ص ١٤٤ نقلا عن شرح العقيدة الأصفهانية ص ٧٦ - ٧٨.

إحصاء أسماء الله الحسنى

نسب القرآن الكريم إلى الله تعالى الأسماء الحسنى في أربع آيات من القرآن الكريم، هي قوله تعالى:

١- ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها (الأعراف: ١٨٠)

٢- أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى (الإسراء: ١١٠).

٣- الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى (طه: ٨).

٤- له الأسماء الحسنى (الحشر: ٢٤).

* وقد ورد كثير من هذه الأسماء بصورة متفرقة في كثير من آيات القرآن الكريم وأخذ أشكالا ثلاثة هي:

١- ذكر الاسم نصا، ومطلقا من أى قيد كقوله تعالى:

الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم (الفاتحة: ٢، ٣).

فتاب عليه إنه التواب الرحيم. (البقرة: ٣٧).

والله سميع عليم (البقرة: ٢٢٤)

والله غفور حلیم (البقرة: ٢٢٥).

الله لا إله إلا هو الحي القيوم.. وهو العلى العظيم (البقرة: ٢٥٥)

٢- ذكر الاسم مقيدا بمتعلق معين، كقوله تعالى:

بديع السموات والأرض (البقرة: ١١٧).

والله سريع الحساب (البقرة: ٢٠٢).

فاطر السموات والأرض (الأنعام: ٤).

فالق الحب والنوى (الأنعام: ٩٥).

قائم على كل نفس بما كسبت (الرعد: ٣٣).

٣- إسناد الفعل إلى الله بشكل يسمح باشتقاق الوصف أو الاسم منه، كقوله تعالى:

إن الله يحب المحسنين (البقرة: ١٩٥).

بعث الله النبيين (البقرة: ٢١٣).

(المائدة: ١٠٩).

(المؤمنون: ٧٩).

(الشعراء: ٨٠).

(البروج: ١٣).

يوم يجمع الله الرسل

وهو الذى ذرأكم فى الأرض

وإذا مرضت فهو يشفين

إنه هو يبدئ ويعيد

فقد اشتق العلماء من الأفعال السابقة الأسماء الآتية:

المحب، الباعث، الجامع، الذارئ، الشافئ، المبدئ، المعيد...

*** ووردت الإشارة إلى أسماء الله الحسنى بصورة مجملة دون حصر فى العديد من الأحاديث النبوية التى رويت بروايات متعددة وإن نصت جميعها على العدد (٩٩)، ومن ذلك:**

١- عن الأعرج عن أبى هريرة زواية قال: لله تسعة وتسعون اسما- مائة إلا واحدة- لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة، وهو وتر يحب الوتر (١)

٢- عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا، من أحصاها دخل الجنة.

٣- عن عبدالرحمن الأعرج عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا، إنه وتر يحب الوتر، من حفظها دخل الجنة (٢).

ولم تخرج سائر الروايات عن ذلك وإن اختلفت بعض ألفاظها (٣).

*** كما ورد النص على بعض من أسماء الله فى أحاديث متفرقة مثل:**

١- عن أنس بن مالك قال: كنت جالسا مع النبى صلى الله عليه وسلم فى المسجد ورجل يصلى فقال: اللهم إنى أسألك بأن لك الحمد، لا إله إلا أنت، المنان، بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا حى، يا قيوم أسألك، فقال النبى صلى الله عليه وسلم: هل تدرون ما دعا؟ قالوا الله ورسوله أعلم قال: دعا باسم الله الأعظم الذى إذا دعى به أجاب وإذا سئل به أعطى. (٤)

٢- يحشر الله العباد فىناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب: أنا الملك، أنا الديان. (٥)

(١). البخارى مع فتح البارى ١١ / ٢١٤ . (٢) سنن ابن ماجه ٢ / ١٢٦٩ .

(٣) انظر المسند لأحمد بن حنبل ١٤ / ٤٧ ، ١٥٧ ، ٢٤٤ ، ١٨ / ١٤٦ مع تعليق المحقق ١٤ / ٢٤٤ ، والمستدرک للحاکم ١ / ١٦ ، ١٧ ، وتفسير القرطبي ٧ / ٣٢٥ ، والأسماء للبيهقي ص ١٣ ، ١٥ ، وجامع الأحاديث للسيوطي ٣ / ٣٥ ، وشرح السنة للبخاري ٥ / ٣٠ - ٣٥ .

(٤) شرح السنة للبخاري ٥ / ٣٦ . وقد أخرجه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وصححه ابن حبان والحاكم (انظر حاشية المحقق: الجزء والصفحة) . (٥) الأحاديث القدسية ص ٣٠٠ .

٣- أكثر ما كان النبي يحلف: لا ومقلب القلوب (١).

٤- عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا أوى إلى فراشه: اللهم رب السموات ورب الأرض، رب كل شيء، فائق الحب والنوى، منزل التوراة والإنجيل والقرآن، أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته، أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء. (٢)

*** وألحقت بعض كتب السنة بحديث أسماء الله الحسنى (المجمل الذي سبق ذكره، والذي نص على العدد تسعة وتسعين) - ألحقت به بيانا تفصيليا يحدد هذه الأسماء، وأقدم ما حدد هذه الأسماء من كتب الحديث ثلاثة:**

١- سنن ابن ماجة (٢٠٩-٢٧٣ هـ).

٢- سنن الترمذى (٢١٠-٢٧٩ هـ).

٣- المستدرک للحاکم (٣٢١-٤٠٤ هـ).

وقد اقتصر كل من ابن ماجة والترمذى على قائمة واحدة وإن اختلف السرد عند كل منهما واختلف العدد، أما الحاكم فقد ذكر قائمتين مختلفتين تتطابق أولاهما مع قائمة الترمذى وتختلف الأخرى عنها وعن قائمة ابن ماجة اختلافا بينا فى الترتيب وفى التحديد (٣).

وقد علق ابن حجر على اختلاف القوائم قائلا: «ولم يقع فى شيء من طرق سرد الأسماء إلا فى رواية الوليد بن مسلم عند الترمذى، وفى رواية زهير بن محمد عن موسى بن عقبة عند ابن ماجة.. وفيهما اختلاف شديد فى سرد الأسماء، والزيادة والنقص.. ووقع سرد الأسماء أيضا فى طريق ثالثة أخرجها الحاكم فى المستدرک وجعفر الفريابى فى الذكر (٤)».

وقد أثارت أحاديث الأسماء، وتحديد العدد فى تسعة وتسعين، جدلا شديدا بين العلماء شمل عدة جوانب للموضوع منها:

(أ) هل سرد الأسماء- فى الأحاديث التى نصت عليها- جزء من الحديث أو هو من زيادات الرواة؟ وما مدى الثقة فى هذه الزيادات؟

(ب) هل أسماء الله محصورة فى تسعة وتسعين فقط أو العدد قابل للزيادة؟

(١) فتح البارى ١٣ / ٣٧٧.

(٢) الأسماء لليهقى ص ٢٤.

(٣) انظر هذه القوائم وغيرها فى الجدول الموجود بآخر هذا الفصل.

(٤) فتح البارى ١١ / ٢١٥، وجعفر الفريابى هو أبو بكر جعفر بن محمد بن الحسن، ولد ٢٠٧ هـ وتوفى ٣٠١ هـ ومن مؤلفاته: كتاب الذكر (انظر تاريخ التراث العربى لفؤاد سزكين الجزء الأول من المجلد الأول ص ٣٢٤-٣٢٦). وقد أورد البيهقى (٣٨٤ هـ- ٤٥٨ هـ) نحوًا من مئة وخمسين اسما مفرقة على أبواب بحسب دلالاتها، ولم يذكرها فى شكل قائمة مرتبة كما فعل الآخرون (انظر الأسماء بدءا من ص ٢٣)

(ج) ما المصادر التي يصح الاعتماد عليها في تحديد أسماء الله؟

(د) هل تصح المفاضلة بين أسماء الله؟ وهل يوجد من بينها ما يمكن أن يسمى باسم الله الأعظم؟

أما بالنسبة - للنقطة الأولى، فقد اتفق العلماء على تواتر الخبر أو شهرته (على الأقل) عن أبي هريرة بالنسبة للجزء الأول من حديث الأسماء، وعلى وروده كذلك عن سلمان الفارسي وابن عباس وابن عمر وعلى^(١)، ولذا نجد هذا الجزء من الحديث متفقاً عليه ووارداً في كتب الحديث الستة وغيرها^(٢).

أما الجزء الثاني من الحديث المشتمل على سرد الأسماء فإلى جانب القلة التي قبلته متصلاً بالجزء الأول ورفعت روايته إلى أبي هريرة عن الرسول^(٣) وجد فريق آخر من العلماء تشككوا فيه على النحو التالي:

(أ) ذكر ابن حجر أنه لم يقع في شيء من طرق الحديث (وهي كثيرة) سرد الأسماء إلا في رواية الوليد بن مسلم عند الترمذي، وفي رواية زهير بن محمد عن موسى بن عقبة عند ابن ماجة، وفي رواية عبدالعزيز بن الحصين عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عند الحاكم وجعفر الفريابي^(٤).

(ب) على الرغم من عودة روايتي الترمذي وابن ماجة إلى الأعرج ففيهما اختلاف شديد في سرد الأسماء، وفي الزيادة والنقص^(٥).

(ج) ربما كان وجود الاحتمال بوقوع التعيين من بعض الرواة هو السبب في ترك الشيخين تخريج التعيين. وقد عقب ابن حجر على هذا الجزء من الحديث قائلاً: وقال الترمذي بعد أن أخرجه من طريق الوليد: هذا حديث غريب حدثنا به غير واحد عن صفوان، ولا نعرفه إلا من حديث صفوان وهو ثقة، وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة ولا نعلم في شيء من الروايات ذكر الأسماء إلا في هذه الطريق، وقد روى بإسناد آخر عن أبي هريرة فيه ذكر الأسماء وليس له إسناد صحيح^(٦). وعقب البغوي عليه بقوله: «قال أبو عيسى: هذا حديث غريب حدث به غير واحد عن صفوان بن صالح وهو ثقة عند أهل الحديث. وقد

(١) فتح الباري ١١ / ٢١٤، ٢١٥.

(٢) انظر المسند لابن حنبل - حاشية المحقق ١٤ / ٢٢٤، والأسماء للبيهقي ص ١٣، وجامع الحديث للسيوطي ٣ / ٣٥، وشرح السنة للبغوي ٥ / ٣١.

(٣) قال الحاكم بعد أن أشاد بثقة العلماء بالوليد بن مسلم: ثم نظرنا فوجدنا الحديث قد رواه عبدالعزيز بن الحصين عن أيوب السخيتاني وهشام بن حسان جميعاً عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (المستدرك ١ / ١٧).

(٤) ٥، فتح الباري ١١ / ٢١٥.

(٦) فتح الباري ١١ / ٢١٥.

روى هذا الحديث من غير وجه عن أبى هريرة عن النبى، ولا يعلم فى كثير من الروايات ذكر الأسماء إلا فى هذا الحديث»^(١).

(د) كذلك مما يقوى جانب الاحتمال بوقوع التعيين من الرواة الخلاف الشديد بين روايات الحديث. فما رواه الطبرانى عن أبى زرعة الدمشقى عن صفوان بن صالح مخالف فى عدة أسماء لرواية الوليد عن شعيب عن الترمذى. ووقع الاختلاف كذلك فى رواية الحسن بن سفيان عن صفوان عند ابن حبان، وفى رواية صفوان عند ابن خزيمة، وفى رواية البيهقى وابن منده عن طريق موسى بن أيوب عن الوليد، وفى رواية عبدالعزيز بن الحصين، كما وقع الاختلاف بين روايتى زهير وصفوان^(٢).

(هـ) كما نقل ابن حجر فى فتح البارى عن مشاهير العلماء عددا من النقول التى تشكك فى هذا الجزء من الحديث، مثل قولهم:

الغزالي: الأحاديث الواردة فى سرد الأسماء ضعيفة لا يصح شئ منها أصلا.

الداودى: لم يثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم عين الأسماء المذكورة.

ابن العربى: يحتمل أن تكون الأسماء تكملة للحديث المرفوع، ويحتمل أن تكون من جمع بعض الرواة وهو الأظهر عندى.

أبو زيد البلخى: أما الرواية التى سردت فيها الأسماء فبدل على ضعفها عدم تناسبها فى السياق، ولا فى التوقيف، ولا فى الاشتقاق^(٣).

(و) ويستند المشككون كذلك إلى حقيقة أن للحديث بقية ذكرتها بعض الروايات وهى: وكلها فى القرآن، أو: وهى فى القرآن^(٤). وقد ثبت أن الروايات التى سردت الأسماء تفصيلا قد احتوت على أسماء ليست فى القرآن، كما خلت من أسماء وردت فى القرآن.

أما النقطة الثانية الخاصة بجدل العلماء حول عدد أسماء الله تعالى، وهل هى محصورة فى تسعة وتسعين أو قابلة للزيادة بحسب ما يليق بذات الله تعالى فقد انقسم فيها العلماء إلى فريقين:

أما الفريق الأول فكان يرى الالتزام بالعدد السارد فى الحديث ويرفض الزيادة عليه، ومن هؤلاء الأشعرى الذى نص على المنع^(٥)، وابن حزم الذى يقول فى كتاب المحلى ما نصه:

«وإن لله عز وجل تسعة وتسعين اسما مائة غير واحد، وهى أسماؤه الحسنى، من زاد شيئا من عند نفسه فقد أخلد فى أسمائه. وهى الأسماء المذكورة فى القرآن والسنة.. وقد صح أنها تسعة

(١) شرح السنة ٥ / ٣٣ - ٣٥.

(٢) انظر فتح البارى ١١ / ٢١٦.

(٣) السابق ١١ / ٢١٧، وانظر المقصد الأسنى ص ١٥٢، ١٥٣.

(٤) السابق ١١ / ٢٢٧.

(٥) البحر المحيط ٤ / ٤٢٩.

وتسعون اسما فقط ولا يحل لأحد أن يجيز أن يكون له اسم زائد لأنه عليه السلام قال: مائة غير واحد. فلو جاز أن يكون له تعالى اسم زائد لكانت مائة اسم، ولو كان هذا لكان قوله عليه السلام مائة غير واحد كذبا، ومن أجاز هذا فهو كافر^(١)

وأما الفريق الثانى وهو جمهور العلماء فيرى أنه لا يصح حصر الأسماء فى عدد معين، وأن أسماء الله لا نهاية لها. وقد نقل هذا رأى عن ابن عباس، وقبله فخر الدين الرازى الذى قال- بعد تقسيمه لأسماء الله تعالى وصفاته- مانصه: «وعند هذا يظهر لك أنه لانهائية لأسماء الله تعالى وصفاته»، والغزالى الذى عقد فصلا عنوانه: «فى بيان أن أسماء الله تعالى من حيث التوقيف غير مقصورة على تسعة وتسعين»^(٢). ومن هؤلاء كذلك:

١- ابن كثير فى تفسيره الذى ذهب إلى أن سرد الأسماء مدرج فى الحديث، وأن الأسماء الحسنى ليست بمنحصرة فى التسعة والتسعين^(٣).

٢- القرطبى الذى يقول فى جامعه: ذكرنا فى كتابنا: (الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى) من الأسماء ما اجتمع عليه، وما اختلف فيه مما وقفنا عليه فى كتب أئمتنا مما ينيف على مائتى اسم^(٤).

٣- البيهقى الذى جمع فى كتابه الأسماء والصفات ما يبلغ ١٤٨ اسما لله تعالى وشرحها واستشهد على صحتها.

٤- وقد نقل النووى اتفاق العلماء على عدم حصر الأسماء، ثم قال: وليس فى الحديث حصر أسماء الله تعالى^(٥).

٥- كما نقل ابن بطلال عن القاضى أبى بكر بن الطيب قوله: ويدل على عدم الحصر أن أكثرها صفات وصفات الله لا تنتهى^(٦).

٦- وعقب القاضى أبو بكر بن العربى على قول بعضهم: «إن لله ألف اسم»، قائلا: وهذا قليل فيها^(٧).

٧- وهناك إلى جانب هؤلاء حشد من العلماء الذين اعتنوا بتتبع أسماء الله تعالى من القرآن دون تقييد بعدد معين^(٨).

(١) المحلى ١ / ٣٠. وانظر رأى الشوكانى فى شرح السنة للبغوى ٥ / ٣٤.

(٢) شرح أسماء الله الحسنى ص ٤٧ والمقصد الأسنى ص ١٤٧ والنور الأسنى ص ٦.

(٣) البغوى ٥/ هامش صفحة ٣٤.

(٤) الجامع لأحكام القرآن ٧ / ٣٢٥.

(٥) فتح البارى ١١ / ٢٢٠.

(٦) السابق والصفحة.

(٧) السابق والصفحة.

(٨) انظر فتح البارى ١١ / ٢١٧.

ويؤيد الغزالي رأيه بعدم اقتصار الأسماء على تسعة وتسعين، بورود التوقيف بأسماء تزيد عليها ، وباختلاف روايات السرد لهذه الأسماء على النحو التالي:

١- في رواية أخرى عن أبي هريرة إبدال بعض هذه الأسماء بما يقرب منها، وإبدالها بما لا يقرب.

فمن الأول: الأحد بدل الواحد، والقاهر بدل القهار، والشاكر بدل الشكور. ومن الثاني الذي لا يقرب: الهادي، والكافي، والدائم، والبصير، والمنور، والمبين، والجميل، والصادق، والمحيط، والقريب، والقديم، والوتر، والفاطر، والعلّام، والملّيك، والأكرم، والمدبر، والرفيع، وذو الطول، وذو المعارج، وذو الفضل، والخلق.

٢- وقد ورد أيضاً في القرآن ما ليس متفقاً عليه في الروايتين جميعاً كالمولى، والنصير، والغالب، والرب، والناصر.

٣- ومن المضافات قوله تعالى: شديد العقاب، قابل التوب، غافر الذنب، مولج الليل في النهار، مولج النهار في الليل، مخرج الحي من الميت، مخرج الميت من الحي.

٤- كما ورد في الخبر أيضاً «السيد»، إذ قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: يا سيد، فقال: السيد هو الله تعالى.

٥- و«الديان» أيضاً قد ورد، وكذلك الحنّان، والنان، وغير ذلك مما لو تتبع في الأحاديث لوجد.

كما يؤيد رأيه بدليل عقلي هو قوله: «لو جوز اشتقاق الأسماء من الأفعال فستكثر هذه الأسماء المشتقة لكثرة الأفعال المنسوبة لله تعالى في القرآن كقوله تعالى: «يكشف السوء»، و«يقذف بالحق»، و«يفصل بينهم»، و«وقضينا إلى بني إسرائيل»، فيشتق له من ذلك: الكاشف، والقاذف بالحق، والفصل، والقاضى.. (١)

فإذا تبين أن أسماء الله غير محصورة في عدد معين، وأن العلماء قد اجتهدوا في حصرها، أو استخلاصها من الكتاب والسنة فكيف يمكن فهم الأحاديث التي نصت على أن لله تسعة وتسعين اسماً؟

هناك أكثر من فهم لهذه الأحاديث:

١- فمن العلماء من قال إن العدد لا مفهوم له، وإن العدد ٩٩ قد ذكر في كلام الرسول للدلالة على مطلق التعدد لأنه عدد يطلقه العرب على الأشياء التي يصعب حصرها، وقد ورد في الحديث أن الله عز وجل خلق مائة رحمة فمنها رحمة يترحم بها الخلق، وآخر تسعة وتسعين إلى يوم القيامة (٢).

(١) انظر المقصد الأسنى ص ١٤٧ ، ١٤٨ .

(٢) الأسماء الحسنی للجمال ص ٤٩ ، ٥٠ ، وشرح السنة للبغوی ٥ / ٣٤ .

٢- ومنهم من قال بأن ذكر العدد ليس فيه نفى الزائد عليه، وكان التخصيص لأن هذه الأسماء أعظم وأجل^(١). ولذا وصفها القرآن بأفعل التفضيل الذي يدل على التفضيل المطلق، فقال الأسماء الحسنى.

٣- ومنهم من قال إن الكلام لم يتم بقول الحديث: إن لله تسعة وتسعين اسما، وإنما تمامه بقوله: من أحصاها دخل الجنة، فهو بمنزلة قولك لمحمد ألف دينار أعدها للصدقة فلا يعنى هذا أنه ليس له من الدنانير سوى هذه الألف، فكذلك الحديث لا يعنى أنه ليس لله من الأسماء سوى هذه التسعة والتسعين، وكأنه قال: إن لله أسماء كثيرة تختص تسعة وتسعون منها بأن من أحصاها أو حفظها وعمل بها دخل الجنة^(٢).

ولهذا يقول النووي: ليس فى الحديث حصر أسماء الله تعالى، وليس معناه أنه ليس له اسم غير هذه التسعة والتسعين، وإنما مقصود الحديث أن هذه الأسماء من أحصاها دخل الجنة. فالمراد الإخبار عن دخول الجنة بإحصائها، لا الإخبار بحصرها. ويؤيد هذا قول الرسول صلى الله عليه وسلم فى حديث ابن مسعود: «أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته فى كتابك، أو علمته أحدا من خلقك، أو استأثرت به فى علم الغيب عندك»، وفى دعاء ابن عباس: «أنت المقدم وأنت المؤخر»، كما كان من دعاء الرسول: يا حنان يا منان...^(٣)

ومما ورد فى القرآن مما لم يرد فى حديث أبى هريرة: المحيط، والقدير، والشاكر، والناصر، والنصير، والحاسب، والمستعان، والخلاق، والأعلى، والأكرم. ومما ورد فى السنة مما لم يرد فى حديث أبى هريرة: «إن الله رفيق يحب الرفق»، و«لا، ومقلب القلوب»، و«إن الله جميل يحب الجمال»، وكان من قول الرسول فى ركوعه، «سبح قدوس، رب الملائكة والروح»^(٤)

وقد أثار الغزالي تساؤلا ترتب على ترجيحه أن أسماء الله غير محصورة فى تسعة وتسعين فقال: فإذا كان الأظهر أن الأسماء زائدة على تسعة وتسعين، فلو قدرنا مثلا أن الأسماء ألف، وأن الجنة تستحق بإحصاء تسعة وتسعين منها فهل هى تسعة وتسعون بأعيانها، أو تسعة وتسعون أيها كان، حتى إن من بلغ ذلك المبلغ فى الإحصاء استحق دخول الجنة؟ وحتى إن من أحصى مارواه أبو هريرة مرة دخل الجنة، وحتى لو أحصى أيضا ما اشتملت الرواية الثانية عليه دخل الجنة أيضا، إذا قدرنا أن جميع ما فى الروایتين من أسماء الله تعالى؟

ثم أجاب بقوله: الأظهر أن المراد تسعة وتسعون بأعيانها، فإنها إذا لم تتعين لم تظهر فائدة الحصر والتخصيص.

(١) الرازى ص ٧٨ .

(٢) السابق والصفحة .

(٣) فتح البارى ١١ / ٢٢٠ ، والبحر المحيط ٤ / ٤٢٩ .

(٤) مقدمة التحقيق لكتاب تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ص ١٠ - ١٢ . وانظر المقصد الأسنى ص ١٤٩ .

وطرح تساؤلا آخر هو: فما بال تسعة وتسعين من الأسماء اختصت بهذه القضية مع أن الكل أسماء الله تعالى؟

وأجاب بقوله: الأسامي يجوز أن تتفاوت فضيلتها لتفاوت معانيها في الجلالة والشرف، فيكون تسعة وتسعون منها تجمع أنواعا من المعاني المنبئة عن الجلال لا يجمع ذلك غيرها فتختص بزيادة شرف^(١).

أما النقطة الثالثة وهي الخاصة بالمصادر التي يتبغى الاعتماد عليها لتحديد أسماء الله - بعد الاتجاه إلى عدم حصرها - فقد ذهب العلماء فيها ثلاثة مذاهب:

١ - ففريق يرى إمكانية تسمية الله تعالى بأى اسم يليق بذاته المقدسة دون تقييد بمراجع معين، ومن هؤلاء الباقلاني الذي أطلق التسمية إلا ما منع منه الشرع، أو أشعر بما يستحيل معناه على الله تعالى^(٢).

٢ - وفصل الإمام الغزالي فقال: كل ما يرجع إلى الاسم فذلك موقوف على الإذن، وما يرجع إلى الوصف فذلك لا يقف على الإذن، بل الصادق منه مباح دون الكاذب^(٣).

واستدل الغزالي على منع الاسم بقوله: إذا كان قد ورد المنع بوضع اسم للرسول لم يسم به نفسه ولا سماه به ربه ولا أبواه، فذلك المنع فى حق الله أولى؛ واستدل على إباحة الوصف بأن ذلك نوع من الخبر، والخبر الصادق مباح، فلذلك جاز وصف الله تعالى بكل ما يليق به سواء ورد به الشرع أو لم يرد، فنقول إن الله قديم، لأنه كذلك، وإن لم يرد الشرع به، وكذلك وصفه تعالى بأى صفة تدل على مدح ولا توهم نقصا.

وقد فرق الغزالي بين الاسم والوصف بأن الاسم هو اللفظ الموضوع للدلالة على المسمى فزيد مثلا اسمه زيد ولكن له صفات أخرى فى نفسه هى أنه أبيض، وطويل... إلخ فلو ناداه بما هو موجود فيه وموصوف به، فقد صدق. وكونه طويلا أبيض لا يدل على أن الطويل اسمه.. وإنما اسمه ما سمي به نفسه أو سماه به والداه. وإذا لم يكن لنا أن نزيد على أسماء البشر فليس لنا أن نزيد على أسماء الله ولكن يجوز لنا فى معرض الإخبار عن الصفة أن نزيد بما لا يخرج عن الصدق^(٤).

٣ - وذهب فريق ثالث - على رأسه أبو الحسن الأشعري - إلى قصر التسمية على ما ورد فى كتاب أو سنة أو إجماع.

وبحسب توسيع مفهوم الورود أو تضييقه زاد بعضهم فى عدد الأسماء، ونقص بعض آخر:

(١) انظر المقصد الأسنى ص ١٥٠ .

(٢) البحر المحيط ٤ / ٤٢٩ ، والمقصد الأسنى ص ١٥٤ .

(٣) المقصد الأسنى ص ١٥٤ .

(٤) السابق ص ١٥٥ .

(أ) فمن اشترط ورود الاسم نصا في القرآن الكريم أو كتب الصحاح هبط بالرقم كثيرا، ومن حاول منهم التقيد بالعدد ٩٩ تلمس الوسائل للوصول بأسماء الله إلى هذا العدد.
وقد وردت الإشارة إلى هذا الفريق بصورة متكررة في فتح الباري، كقوله:

* قال ابن حزم: قد صح عندي مما ورد في كتاب الله وحده ثمانية وستون اسما، وما ورد في كتاب الله والصحاح قريب من ثمانين اسما.

* أخرج بعض الناس من الكتاب تسعة وتسعين اسما.

* سئل أبو جعفر بن محمد الصادق عن الأسماء الحسنی، فقال: هي في القرآن.

* استخرج سفيان بن عيينة الأسماء الحسنی من القرآن كذلك^(١).

* اجتهد ابن حجر في كتابه فتح الباري في استخلاص الأسماء من القرآن، فزاد ونقص في رواية الترمذی حتى وصل إلى العدد ٩٩^(٢).

ب) أما من اكتفى بورود الاسم في قرآن أو سنة سواء كان بلفظه أو مقيدا بإضافة أو نحوها أو ما أخذ بطريق الاشتقاق فقد زاد الرقم كثيرا وبلغ به بعضهم المئات. ومن أمثلة هذا النوع: «الباقي» من قوله تعالى: «ويبقى وجه ربك»، و«البديع» من قوله تعالى: «بديع السموات والأرض». ومن هؤلاء أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الزاهد الذي تتبع الأسماء من القرآن في كتابه «المقصد الأسنى» وذكر من بينها ما لم يرد بصيغة الاسم مثل الصادق والكاشف والعلام، وذكر من المضاف الفالق^(٣)، ومنهم الیهقي في كتابه الأسماء والصفات الذي بلغ بعدد الأسماء ١٤٨ اسما^(٤). وفي العصر الحديث ألف الشيخ أحمد الشرباصی كتابا في جزأين خصّص الجزء الثاني منهما للزيادات على ما جاء في حديث الأسماء، وقد بلغت هذه الزيادات نحو مائتي اسم^(٥).

وتبقى النقطة الأخيرة الخاصة بمدى صحة المفاضلة بين أسماء الله تعالى.. وقد انقسم فيها العلماء إلى فريقين: فريق يرى تحقق التساوي بين هذه الأسماء، وفريق يرى تمتع بعضها بالأفضلية على بعض.

فمن الفريق الأول الطبري والأشعري والباقلاني الذين قالوا إنه لا يجوز تفضيل بعض الأسماء على بعض، وحملوا ما ورد في الأخبار عن «اسم الله الأعظم» على أن أفعل التفضيل ليس على بابه، وأن المراد بالأعظم: العظيم، وأسماء الله كلها عظيمة. وقد نسب هذا الرأي

(٢) السابق ٢١٨ / ٢١٩ .

(١) فتح الباري ١١ / ٢١٧ .

(٣) فتح الباري ١١ / ٢١٨ .

(٤) انظر كتاب الأسماء والصفات. وقدم بين يديها قائلا: هذه الأسماء كلها في كتاب الله تعالى وفي سائر أحاديث رسول الله ﷺ نصا أو دلالة. (ص ١١٩).

(٥) له الأسماء الحسنی: الجزء الثاني.

كذلك لما لك لكرهيته أن تعاد سورة أو تردد دون غيرها من السور لثلا يظن أن بعض القرآن أفضل من بعض، فيؤذن ذلك باعتقاد نقصان المفضل عن الأفضل.

أما الفريق الثاني فيأخذ بظاهر التسمية ويحمل التفضيل على بابه، ويميل إلى القول بوجود اسم الله هو أعظم من باقى أسمائه. وأصحاب هذا الرأى قسمان:

(أ) فقسم يرى أن الله تعالى قد استأثر بعلم اسمه الأعظم ولم يطلع أحدا عليه.

(ب) وقسم يرى أن هذا الاسم ينبغى السعى لمعرفة، وإن اختلفوا فى تعيينه:

١- فمنهم من ذهب إلى أن الأعظمية غير محددة، ولذا اختلفت الآثار فى تعيين الاسم الأعظم، فكأن المراد الوصول إلى أن كل اسم من أسماء الله تعالى يجوز وصفه بأنه أعظم.

٢- ومنهم من قال إن الاسم الأعظم هو أى اسم من أسماء الله تعالى دعا العبد به مستغرقا بحيث لا يكون فى فكره حالئذ غير الله تعالى.

٣- ومنهم من عين الاسم الأعظم، وذكره بالنص عليه، وإن تباينت الأقوال فى هذا الخصوص

تبعاً لاختلاف الآثار الواردة فيه. ومما قيل فى تحديده إنه: «الله»، أو «الله الرحمن الرحيم»، أو

«الرحمن الرحيم الحى القيوم»، أو «الحى القيوم»، أو «الحنان المنان بديع السموات والأرض

ذو الجلال والإكرام الحى القيوم»، أو «بديع السموات والأرض ذو الجلال والإكرام»، أو «ذو

الجلال والإكرام» أو «الله لا إله إلا هو الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا

أحد»، أو «واللهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم»، أو «الله الذى لا إله إلا هو رب

العرش العظيم». وفى كل هذا وغيره آثار منقولة عن الرسول ﷺ وصحابته، كما أنها وردت

جميعاً فى مجال الدعاء المستجاب الذى لا يرد.

٤- ومنهم من قال إن الاسم الأعظم اسم واحد شائع فى أسمائه تعالى، وقد أبهم تحديده ليجدّ

العبد فى الوصول إليه كما أبهمت ليلة القدر، وساعة الإجابة يوم الجمعة، والصلاة

الوسطى.

وفى تصورى أنه لا فرق بين وصف أسماء الله تعالى بالأعظمية أو بالأحسنية، ومعنى هذا أن

جميع أسماء الله الواردة فى الكتاب أو السنة مادام قد صبح اعتبارها من أسمائه الحسنى، فإنه

يصح- فى الوقت نفسه- اعتبارها من أسمائه العظمى، وبهذا يرجع الرأى القائل بأن وصف

«الأعظم» ينسحب على كل اسم ورد فى الأثر من أسماء الله تعالى، وهذا يفسر السبب فى تعدد

الروايات، والسبب فى إبهام الرسول ﷺ فى إجابته عن سألته التحديد.

والجدول الآتى يحوى قوائم عدة وردت فى كتب السنة، مع محاولة تتبعها فى القرآن الكريم

ليبان ما ورد منها وما لم يرد:

(١) انظر فى كل ذلك فتح البارى ١٣ / ٢٢٤، ٢٢٥، وشرح السنة للبغوى ٥ / ٣٦، ٣٧، ٣٨، وهامش التحقيق

ص ٣٦، ٣٧، وسنن ابن ماجه ٢ / ١٢٦٧-١٢٦٩، والمقصد الاسنى ص ١٥٠، ١٥١.

أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

١	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البيهقى	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
١	الأبد	-	٩٣	-	-	-	-	-
٢	الآخر	٧٤	٥	✓	الحاكم ^(١) ١٧/١	الحديد ٣	-	-
٣	المؤخر	٧٢	-	✓	-	-	-	وما تؤخره إلا لأجل هود ١٠٤
٤	الله	١	١	✓	الحاكم ١٧/١	البقرة ٧	-	-
٥	الإله	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر الصادق الفتح ٢١٧/١١	البقرة ١٦٣	-	-
٦	المؤمن	٧	١٤	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الحشر ٢٣	-	-
٧	البدي	-	-	✓	الفتح ٢١٦/١١	-	-	الله يبدأ الخلق الروم ١١
٨	المبدئ	٥٩	٦٠	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	-	-	إنه هو يبدئ ويعيد البروج ١٣
٩	البدیع	٩٥	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبو زيد الفتح ٢١٧/١١	-	بديع السموات والأرض البقرة ١١٧	-
١٠	البارئ	١٣	٩	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الحشر ٢٤	-	-

١ - الحاكم برواية عبدالعزيز بن الحصين عن أيوب (المستدرک ١ / ١٧).

تابع أسماء الله الحسنی من القرآن وكتب السنة

١	أسماء الله الحسنی مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذی والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجه	اليهقی	مصادر أخرى	ما ورد في القرآن مطلقاً	ما ورد في القرآن مقيداً	ما ورد في القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
١١	البَّار	-	٢٧	-	-	-	-	-
١٢	الْبَرّ	٧٩	-	✓	جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	الطور ٢٨	-	-
١٣	البرهان	-	٥٧	-	جعفر الصادق الفتح ٢١٨/١١	-	-	-
١٤	الباسط	٢٢	٧٣	✓	جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٧/١١	-	-	والله يقبض ويسط البقرة ٢٤٥
١٥	البصير	٢٨	٢٤	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ٩٦	-	-
١٦	الباطن	٧٦	٧	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	الحديد ٣	-	-
١٧	الباعث	٥٠	٦٢	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر الصادق الفتح ٢١٨/١١	-	-	بعث الله النبيين البقرة ٢١٣
١٨	الباقي	٩٦	٦٨	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر الصادق الفتح ٢١٨/١١	-	-	ويبقى وجه ربك الرحمن ٢٧
١٩	المبين	-	٥٦	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	-	-	يبين الله آياته البقرة ١٨٧
٢٠	التام	-	٩٨	-	-	-	-	-

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

رقم	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البيهقى	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
٢١	التوَّاب	٨٠	٥١	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ٣٧		
٢٢	المُتَّيِّب	-	-	-	الفتح ٢١٦/١١	-	-	وَأَنَابِهِمْ فتحا قريبا الفتح ١٨
٢٣	الْجَبَّارُ	١٠	١٧	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	الحشر ٢٣		
٢٤	الْجَلِيلُ	٤٢	٢٩	✓	الحاكم ١٧/١	-	-	-
٢٥	ذُو الْجَلَالِ	٨٥	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	الرحمن ٧٨		
٢٦	الْجَامِعُ	٨٧	٩٠	✓	-	-	جامع الناس آل عمران ٩	يجمع الله الرسول المائدة ١٠٩
٢٧	الْجَمِيلُ	-	٣٠	✓	الحاكم ١٧/١	-	-	-
٢٨	الْمُجِيبُ	٤٥	٣٨	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ سفيان الفتح ٢١٨، ٢١٧/١١	هود ٦١		
٢٩	الْجَوَادُ	-	-	✓	-	-	-	-
٣٠	الْمُحِبُّ	-	-	-	الأحاديث القدسية للنووي ٣٣٧	-	-	إن الله يحب المتقين البقرة ١٩٥

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

٣١	أسماء الله الحسنى	مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذي والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البيهقي	مصادر أخرى	ما ورد في القرآن مطلقاً	ما ورد في القرآن مقيداً	ما ورد في القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
٣١	الحسب	٤١	-	✓	جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	النساء ٨٦			
٣٢	المحصي	٥٨	-	✓	-	-	-	-	أحصاه الله المجادلة ٦
٣٣	الحافظ	-	٨٢	✓	الفتح ٢١٨/١١	يوسف ٦٤			
٣٤	الحفيظ	٣٩	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	هود ٥٧			
٣٥	الحفي	-	-	-	الفتح ٢١٨/١١	مرم ٤٧			
٣٦	الحق	٥٢	١٢	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	الأنعام ٦٢			
٣٧	الحاكم	-	-	-	الفتح ٢١٨/١١	-	والله يحكم بينهم البقرة ١١٣	وهو خير الحاكمين الأعراف ٨٧	
٣٨	الحكم	٢٩	-	✓	-	الأنعام ١١٤			
٣٩	الحكيم	٤٧	٣٦	✓	جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ٣٢			
٤٠	الحليم	٣٣	٤٩	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ٢٢٥			
٤١	الحمد	٥٧	-	✓	جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ٢٦٧			

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

الترتيب	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجه	البيهقى	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
٤٢	الحنان	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ الفتح ٢١٦/١١ البحر ٤٢٩/٤	-	-	وحنانا من لدنا مرم ١٣
٤٣	الغيط	-	-	✓	جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٦/١١ و ٢١٨	آل عمران ١٢٠	-	-
٤٤	الحي	٦٣	٣١	-	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ٢٥٥	-	-
٤٥	الحيي	-	-	✓	-	-	-	-
٤٦	الحيي	٦١	٨٧	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	-	إن ذلك غيبى الموتى الروم ٥٠	-
٤٧	الغير	٣٢	٢٢	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ سفيان الفتح ٢١٧/١١، ٢١٨	آل عمران ١٣٥	-	-
٤٨	الخافض	٣٢	٧٠	✓	-	-	-	-
٤٩	الخالق	١٢	٨	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	الحشر ٢٤	-	-
٥٠	الخالق	-	-	-	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	الحجر ٨٦	-	-

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

٢	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البیهقي	مصادر أخرى	ما ورد في القرآن مطلقاً	ما ورد في القرآن مقيداً	ما ورد في القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
٥١	المدبر	-	-	✓	الحاكم ٦٧/١	-	-	يدبر الأمر يونس ٣
٥٢	الدائم	-	٨١	✓	الحاكم ١٧/١ الفتح ٢١٦/١١	-	-	-
٥٣	الديان	-	-	✓	الأحاديث القدسية ٣٠٠ التاج/اللسان	-	-	-
٥٤	الذاري	-	-	✓	-	-	-	ذراكم في الأرض المؤمنون ٧٩
٥٥	المذل	٢٦	٧٥	✓	-	-	-	وتذل من تشاء آل عمران ٢٦
٥٦	الوعوف	٨٣	٥٨	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ١٤٣	-	-
٥٧	الرب	-	٥٢	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٧/١١	سبا ١٥	-	-
٥٨	رب المشرقين	-	-	-	جعفر الفتح ٢١٨/١١	الرحمن ١٧	-	-
٥٩	رب المغربين	-	-	-	جعفر الفتح ٢١٨/١١	الرحمن ١٧	-	-
٦٠	الرحمن	٢	١٩	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٧/١١	الفاتحة ١	-	-

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

٦١	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	المرتبة عند الترمذي والحاكم برواية الوليد بن مسلم	المرتبة عند ابن ماجه	البيهقي	مصادر أخرى	ما ورد في القرآن مطلقاً	ما ورد في القرآن مقيداً	ما ورد في القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
٦١	الرحيم	٣	٥٩، ٢٠	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٧/١١	الفاتحة ١		
٦٢	الرازق	-	-	✓	-	المائدة ١١٤	-	وكلوا مما رزقكم الله المائدة ٨٨
٦٣	الرازق	١٨	٧٧	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	الذاريات ٥٨		
٦٤	الراشد	-	٤٦	-	-	-	-	-
٦٥	الرشيد	٩٨	-	✓	-	-	-	-
٦٦	الرافع	٢٤	٧١	✓	-	-	ورافعلك إلى آل عمران ٥٥	رفعه الله إليه النساء ١٥٨
٦٧	الرفيع	-	-	-	الحاكم ١٧/١ جعفر الفتح ٢١٨، ٢١٦/١١	-	رفع الدرجات غافر ١٥	-
٦٨	الرقيب	٤٤	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	المائدة ١١٧		
٦٩	الستّوح	-	-	✓	-	-	-	-
٧٠	الستّير	-	-	✓	تاج العروس	-	-	-
٧١	السريع	-	-	✓	جعفر الفتح ٢١٧/١١	-	سريع الحساب البقرة ٢٠٢	-

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

لر	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	اليهقى	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
٧٢	السلام	٦	١٣	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	الحشر ٢٣		
٧٣	السامع	-	٨٥	-	-	-		لقد سمع الله آل عمران ١٨١
٧٤	السميع	٢٧	٢٣	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ١٢٧		
٧٥	السيد	-	-	✓	-	-	-	-
٧٦	الشديد	-	٦٥	-	جعفر/ سفيان الفتح ٢١٧/١١، ٢١٨	-	شديد العذاب البقرة ١٦٥	-
٧٧	الشافي	-	-	✓	-	-	-	وإذا مرضت فهو يشفين الشعراء ٨٠
٧٨	الشاكر	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ١٥٨		
٧٩	الشكور	٣٦	٤٢	✓	الحاكم ١٧/١	فاطر ٣٤		
٨٠	الشهيد	٥١	٥٥	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	الحج ١٧		
٨١	الصبور	٩٩	-	✓	-	-	-	-

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

م	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البيهقي	مصادر أخرى	ما ورد في القرآن مطلقاً	ما ورد في القرآن مقيداً	ما ورد في القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
٨٢	الصادق	-	٩٥	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الأنعام ١٤٦		
٨٣	الصفوح	-	-	-	النهاية تاج العروس	-	-	-
٨٤	الصمد	٦٨	١٠٢، ٣	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الإخلاص ٢		
٨٥	الصانع	-	-	✓	-	-		صنع الله التل ٨٨
٨٦	المصور	١٤	١٠	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الحشر ٢٤		
٨٧	الضار	٩١	٦٦	✓	-	-		ما لا يضره الحج ١٢ إن أرادني الله بضر الزمر ٣٨
٨٨	الطيب	-	-	✓	له الأسماء الحسنى ١٢٣، ١٢٢/٢	-		
٨٩	الطالب	-	-	✓	-	-		
٩٠	ذو الطول	-	٦	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	غافر ٣		

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

٩١	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	المرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	المرتبة عند ابن ماجة	البيهقى	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
٩١	الظاهر	٧٥	٦	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الحديد ٣		
٩٢	العادل	-	-	-	الفتح ٢١٦/١١	-	-	فسواك فعدلك الانفطار ٧
٩٣	العدل	٣٠	-	✓	-	-	-	-
٩٤	ذو المعارج	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ الفتح ٢١٦/١١ المعارج ٣	من الله ذى المعارج المعارج ٣		
٩٥	العزیز	٩	١٦	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الحشر ٢٣		
٩٦	المعز	٢٥	٧٤	✓	-	-	-	وتعز من تشاء آل عمران ٢٦
٩٧	المعطي	-	٨٦	✓	-	-	-	ربنا الذي أعطى كل شئ طه ٥٠
٩٨	العظيم	٣٤	٢٦	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ٢٥٥		
٩٩	المعز	٨٢	٤٧	✓	سفيان الفتح ٢١٨/١١	الحج ٦٠		
١٠٠	العالم	-	٩٤	-	جعفر الفتح ٢١٨/١١	-	عالم الغيب الأنعام ٧٣	-

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

ر	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجه	البیهقي	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
١٠١	العلام	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ الفتح ٢١٦/١١	-	علام الغيوب المائدة ١٠٩	
١٠٢	العليم	٢٠	٢٥	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٧/١	البقرة ٢٩		
١٠٣	الأعلى	-	-	-	الفتح ٢١٨/١١	الأعلى ١		
١٠٤	العلى	٣٧	٣٥	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	البقرة ٢٥٥		
١٠٥	المتعالى	٧٨	٢٨	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الرعد ٩		
١٠٦	المعبد	٦٠	٦١	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	-	-	إنه هو يبدئ ويعيد البروج ١٣
١٠٧	المعين	-	-	-	جعفر الفتح ٢١٨/١١	-	-	-
١٠٨	الغافر	-	-	✓	الفتح ٢١٨/١١	-	غافر الذنب غافر ٣	ففقرنا له ص ٢٥
١٠٩	الغفار	١٥	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر الفتح ٢١٨/١١	طه ٨٢		

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

م	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البيهقي	مصادر أخرى	ما ورد في القرآن مطلقاً	ما ورد في القرآن مقيداً	ما ورد في القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
١١٠	الغفور	٣٥	٤٨	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٧/١١	البروج ١٣		
١١١	الغالب	-	-	✓	الفتح ٢١٨/١١	يوسف ٢١		
١١٢	الغنى	٨٨	٣٩	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٧/١١	يونس ٦٨		
١١٣	المغنى	٨٩	-	✓	-	-	-	يغنيهم الله من فضله النور ٣٣
١١٤	الغياث	-	-	✓	-	-	-	-
١١٥	المغيث	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ الفتح ٢١٦/١١	-	-	-
١١٦	الفتاح	-	-	-	الفتح ٢١٦/١١	الأعراف ٨٩	-	إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً الفتح ١
١١٧	الفتاح	١٩	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	سبا ٢٦		
١١٨	الفرد	-	-	✓	جعفر الفتح ٢١٨/١١	-	-	-
١١٩	ذو الفضل	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ الفتح ٢١٦/١١	البقرة ١٠٥		

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

١٢٠	المتفضل	المرتبة ترتيباً هجائياً	أسماء الله الحسنى	المرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	المرتبة عند ابن ماجة	المرتبة عند البيهقى	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن مطلقاً
١٢٠	المتفضل	-	-	-	-	-	جعفر الفتح ٢١٨/١١	-	-	-
١٢١	الفاطر	-	-	٨٤	✓	١٧/١	الحاكم جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	-	فاطر السموات والأرض الأنعام ١٤	فطر السموات والأرض الأنعام ٧٩
١٢٢	الفعال	-	-	-	✓	٢١٨/١١	جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	-	فعال لما يزيد حرد ١٠٧	-
١٢٣	الفالق	-	-	-	✓	٢١٨/١١	جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	-	فالق الحب والنوى فالق الإصباح الأنعام ٩٦، ٩٥	-
١٢٤	القابض	٢١	٧٢	✓	٢١٨/١١	جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	-	-	-	والله يقبض ويسط البقرة ٢٤٥
١٢٥	القابل	-	-	✓	٢١٨/١١	جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	-	-	قابل التوب غافر ٣	وهو الذي يقبل التوبة الشورى ٢٥
١٢٦	القادر	٦٩	٣٣	-	٢١٨/١١	الحاكم سفيان الفتح ٢١٨/١١	-	الأنعام ٦٥	-	-
١٢٧	القدير	-	-	✓	٢١٧/١١	الحاكم جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٧/١١	-	البقرة ٢٠	-	-
١٢٨	المقتدر	٧٠	-	✓	٢١٨/١١	الحاكم جعفر/ أبوزيد الفتح ٢١٨/١١	-	القمر ٥٥	-	-

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

رقم	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البيهقى	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
١٢٩	القدوس	٥	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الحشر ٢٣		
١٣٠	القديم	-	٩٩	✓	الحاكم ١٧/١	-	-	-
١٣١	المقدم	٧١	-	✓	الفتح ٢٢٠/١٣ الحاكم ١٧/١	-	-	قدّمت إليكم بالوعيد ق ٢٨
١٣٢	القريب	-	٣٧	✓	سفيان/ جعفر الفتح ٢١٧/١١، ٢١٨	هود ٦١		
١٣٣	المسط	٨٦	٧٦	✓	-	-	-	-
١٣٤	القاضى	-	-	✓	-	-	-	وقضى بك ألا تعبدوا إلا إياه الإسراء ٢٣
١٣٥	مقلب القلوب	-	-	-	الفتح ٣٣٧/١٣	-	-	ونقلب أفئدتهم وأبصارهم الأنعام ١١٠
١٣٦	القاهر	-	٣٤	-	جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الأنعام ١٨		
١٣٧	القهار	١٦	-	✓	-	يوسف ٣٩		
١٣٨	المقيت	٤٠	-	✓	جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	النساء ٨٥		
١٣٩	القائم	-	٨٠	-	جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	-	قائم على كل نفس الرعد ٣٣	

تابع أسماء الله الحسنی من القرآن وكتب السنة

مر	أسماء الله الحسنی مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذی والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البيهقي	مصادر أخرى	ما ورد في القرآن مطلقاً	ما ورد في القرآن مقيداً	ما ورد في القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
١٤٠	القيَام	-	-	-	البحر ٢٧٧/٢	قراءة ابن مسعود البقرة ٢٢٥		
١٤١	القيَم	-	-	-	البحر ٢٧٧/٢	قراءة علقمة البقرة ٢٥٥		
١٤٢	القيوم	٦٤	٣٢	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ٢٥٥		
١٤٣	ذو القوة	-	٧٨	-	جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الذاريات ٥٨		
١٤٤	القوي	٥٤	٦٤	✓	جعفر الفتح ٢١٧/١١	هود ٦٦		
١٤٥	الأكبر	-	-	-	الأحاديث القدسية ٣٤٥	-	-	-
١٤٦	الكبير	٣٨	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الرعد ٩		
١٤٧	المتكبر	١١	١٨	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الحشر ٢٣		
١٤٨	الأكرم	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ الفتح ٢١٨، ٢١٦/١١	العلق ٣		
١٤٩	ذو الإكرام	٨٥	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الرحمن ٧٨		

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

رقم	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البیهقي	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
١٥٠	الكريم	٤٣	٥٠	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	النمل ٤٠		
١٥١	الكاشف	-	-	✓	الفتح ٢١٨/١١	-	إنكاشفو الغلاب الدخان ١٥	
١٥٢	الكفيل	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ الفتح ٢١٨ ٢١٦/١١	النحل ٩١		
١٥٣	الكافي	-	٩٢	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٧/١١	الزمر ٣٦		
١٥٤	اللطيف	٣١	٢١	✓	الحاكم ١٧/١ سفيان الفتح ٢١٨/١١	الأَنْعَام ١٠٣		
١٥٥	المتين	٥٥	٧٩	✓	جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	النازعات ٥٨		
١٥٦	الماجد	٦٦	٤٣	-	-	-	-	-
١٥٧	المجيد	٤٩	٥٣	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	هود ٧٣		
١٥٨	المالك	-	-	-	الحاكم ١٧/١ جعفر الفتح ٢١٨/١١	الفاتحة ٤		
١٥٩	مالك الملك	٨٤	-	-	-	آل عمران ٢٦		

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

المر	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	المرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	المرتبة عند ابن ماجة	البهقي	مصادر أخرى	ما ورد في القرآن مطلقاً	ما ورد في القرآن مقيداً	ما ورد في القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
١٦٠	الملك	٤	١١	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر الفتح ٢١٨/١١	الحشر ٢٣		
١٦١	المليك	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر الفتح ٢١٨/١١	القمر ٥٥		
١٦٢	المانع	٩٠	٨٩	✓	-	-	-	-
١٦٣	المتان	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١ ابن ماجة ١٢٦٨/٢	-	-	من الله على المؤمنين آل عمران ١٦٤
١٦٤	المحيي	٦٢	٨٨	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	-	-	ربي الذي يحيى ويميت البقرة ٢٥٨
١٦٥	الناصر	-	-	✓	-	آل عمران ١٥٠	-	ولقد نصركم الله بيد آل عمران ١٢٣
١٦٦	النصير	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر الفتح ٢١٧/١١	الأنفال ٤٠		
١٦٧	المنعم	-	-	✓	جعفر الفتح ٢١٨/١١	-	-	أنعم الله عليهم النساء ٦٩
١٦٨	النافع	٩٢	٦٧	✓	-	-	-	يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه الحج ١٢

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

م	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البيهقى	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن بصيغة القفل أو المصدر
١٦٩	ذو انتقام	-	-	✓	-	آل عمران ٤		
١٧٠	المنتقم	٨١	-	-	-	الدخان ١٦		
١٧١	النور	٩٣	٩٦	✓	الحاكم ١٧/١ مفيا الفتح ٢١٨/١١	النور ٣٥		
١٧٢	الخير	-	٩٧	-	-	-	-	-
١٧٣	الهادي	٩٤	٩١	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الحج ٥٤		
١٧٤	المهيمن	٨	١٥	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الحشر ٢٣		
١٧٥	الوتر	-	١٠٠	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر الفتح ٢١٨/١١	-	-	-
١٧٦	الواجد	٦٥	٤٤	✓	-	-	-	ولم نجد له عزماً طه ١١٥
١٧٧	الموجد	-	-	-	الفتح ٣٧١/١٣	-	-	-
١٧٨	الأحد	٦٨	١٠١	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الإخلاص ١		
١٧٩	الواحد	٦٧	٢	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	البقرة ١٦٣		

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

رقم	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البيهقى	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
١٨٠	الودود	٤٨	٤١	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	البروج ١٣		
١٨١	الوارث	٩٧	٦٣	✓	جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الحجر ٢٣		
١٨٢	الواسع	٤٦	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ١١٥		
١٨٣	الوفى	-	-	✓	الفتح ٢١٦/١١	-	-	-
١٨٤	الواقى	-	٦٩	✓	-	-	-	فوقاه الله غافر ٤٥
١٨٥	الوكيل	٥٣	٨٣	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	آل عمران ١٧٣		
١٨٦	الوالى	٧٧	٤٥	✓	-	-	وما لهم من دونه من وال الرعد ١١	-
١٨٧	الولى	٥٦	٥٤	✓	جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٧/١١	البقرة ٢٥٧		
١٨٨	المولى	-	-	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الأنفال ٤٠		

تابع أسماء الله الحسنى من القرآن وكتب السنة

رقم	أسماء الله الحسنى مرتبة ترتيباً هجائياً	الرتبة عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم	الرتبة عند ابن ماجة	البيهقى	مصادر أخرى	ما ورد فى القرآن مطلقاً	ما ورد فى القرآن مقيداً	ما ورد فى القرآن بصيغة الفعل أو المصدر
١٨٩	الوهاب	١٧	٤٠	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	آل عمران ٣		
١٩٠	الأول	٧٣	٤	✓	الحاكم ١٧/١ جعفر/أبو زيد الفتح ٢١٨/١١	الحديد ٣		
	المجموع	(١) ٩٩	(١) ٩٩	(٣) ١٤٨	(٣) ٩٥			

(١) باستبعاد لفظ الجلالة «الله» من العدد، لأنه المحور الذى تلتف حوله أَسْمَاؤُهُ، فكلها مضافة إليه، فكيف يعد هو منها (انظر تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ص ٢٢٤ أو باحتساب: ذو الجلال والإكرام اسماً واحداً كما فعل الكثيرون).

(٢) مجموع ما ذكره البيهقى فى كتاب الأسماء موزعاً على الفصول.

(٣) قائمة الحاكم برواية عبد العزيز بن الحصين.

ملاحظات:

يلاحظ على هذه القوائم ما يلي:

١- أن رواية الترمذى عن الوليد عن شعيب هي أقرب الطرق إلى الصحة - كما ذكر ابن حجر - وعليها عوّل غالب من شرح الأسماء الحسنی^(١)، كما أنها إحدى الروايتين اللتين ذكرهما الحاكم، وبدأ بها.

٢- من أراد تتبع القائمة الثانية التى أوردها الحاكم فعليه أن يرجع إلى عمود «مصادر أخرى».

٣- أن بعض الأسماء التى وردت فى قائمة الترمذى لم ترد فى القرآن الكريم مثل: الجليل، والحافض، والرشيد، والصبور، والعدل، والمانع.. إلخ

كما أن بعض ما ورد فى القرآن لم يرد فى قائمة الترمذى مثل: الحفى، والخلاق، والمذبر، ورب المشرقين، ورب المغربين، والأعلى، والغالب.. إلخ

٤- حدوث تكرار فى بعض الأسماء فى قائمة ابن ماجة (مثل الرحيم، والصمد اللذين تكررا مرتين)، وقد أسقطنا التكرار من العدد.

٥- بعض ما ذكره العلماء من أسماء الله ورد فى القرآن مقيدا، وأطلقه العلماء من القيد مثل: فائق الإصباح، بديع السموات والأرض، جامع الناس، رفيع الدرجات، أو ورد بصيغة الفعل مثل: وما تؤخره إلا لأجل، الله يبدأ الخلق، والله يقبض ويبسط، أحصاه الله ونسوه.. إلخ.

٦- لم يذكر البيهقى فى كتابه «الأسماء والصفات» أسماء الله مرتبة حسب قائمة معينة، وإنما ذكرها مصنفة إلى مجالات ومفاهيم.

٧- معظم العلماء على أن الترتيب ليس جزءاً من رواية الحديث. ويرجح هذا رأى اختلاف الترتيب فى القوائم على نحو ما هو وارد فى الجدول السابق.

٨- بالإضافة إلى الأسماء الواردة فى القوائم السابقة (وعدها ١٩٠ اسماً) توجد عشرات أخرى من الأسماء أشهرها: الآخذ، المؤلف، المؤيد، الباطش، الأبقى، البانى، متم النعمة، المثبت، المجتبى، الجاعل، المستجيب، المجير، المحرم، الحاسب، المجل، الخاتم، خير الحافظين، خير الحاكمين، خير الراحمين، خير الرازقين، خير الفاتحين، خير الغافرين، خير الفاصلين، خير الماكزين، خير الناصرين، خير الوارثين، المدمدم، ذو الرحمة، ذو العرش، ذو العقاب، ذو المغفرة، رب البيت، رب الشعري، رب العزة، رب العالمين، رب الناس، أرحم الراحمين، الراضى، المريد، الستار، المسخر، أسرع الحاسبين، الساقى، شديد البأس، شديد العقاب، الشارح، صاحب الأمر، صاحب الكيد المتين، صاحب الوعد الحق، مصرّف الآيات، مصرّف

(١) انظر فتح البارى ٢١٦/١١، وقد اتبع قائمة الترمذى على سبيل المثال الزجاج فى تفسير أسماء الله الحسنی، والرازى فى شرح أسماء الله الحسنی (وإن أضافا إليها اسم الأحد الذى سقط عند الترمذى). كما اتبعها البيهقى فى سرده للأسماء، وإن زاد «الكافى» عليها (ص ١٥، ١٦).

القلوب، المصطفى، المصلح، المصطنع، المضاعف، المضلّ، الطابع، المطعم، المطلع، المطهر، المظهر، المعبود، الأعلم، المعلم، المستعان، مفصل الآيات، المتقبل، القاذف بالحق، المكرّم، الممتحن، ماحى الباطل، مارج البحرين، ممسك الطير، مالك الناس، مالك يوم الدين، المملى، الممدّد، الممهّل، المنبئ، المنجى، منزل السكينة، منزل الكتاب، الناسخ، منشئ السحاب الثقّال، الناظر، المهين، واجب الوجود، الموحى، الموزع، الموسّع، الموصى، المتوفى، المولج، الموالى، الواهب، موهن كيد الكافرين، الميسّر.

٩- استبعد بعضهم لفظ الجلالة «الله» من أسماء الله الحسنى لأن جميع الأسماء مضافة إلى الله، ولا يصح إضافة الشئ إلى نفسه.

١٠- بعض الخلاف الوارد بين رواية الحديث نجم عن اختلاف الصيغة لا الجذر الذى يحمل المعنى المعجمى، فالترمذى مثلاً يذكر البرّ ولا يذكر البارّ، فى حين يفعل ابن ماجة العكس؛ فيذكر البارّ ولا يذكر البرّ. ويذكر الترمذى الحفيظ دون الحافظ، فى حين يفعل ابن ماجة العكس. ويذكر كل من الترمذى وابن ماجة الخالق، ولا يذكران الخلاق، فى حين يفعل الحاكم العكس. ويذكر الترمذى وابن ماجة والحاكم الرزاق دون الرازق فى حين يذكر البيهقى الرزاق والرازق كليهما. ويقتصر الترمذى على الرشيد، فى حين يقتصر ابن ماجة على الراشد، وغير ذلك.

١١- إذا استخلصنا أسماء الله الحسنى التى وردت فى القرآن الكريم بلفظها - بعد استبعاد لفظ الجلالة «الله»، لأنه هو الأصل والباقى أسماء أو صفات له - نجد عددها ٩٩ اسماً مما يجعلنا نتساءل عن مدى الثقة فى القوائم الواردة فى روايات السرد فى كتب السنة. وهذه الأسماء التسعة والتسعون الموجودة فى القرآن هى الواردة فى الجدول الآتى مع وضع علامات أمام الأسماء المذكورة فى رواية الترمذى، وذكر ما انفرد به الترمذى فى عمود مستقل.



القرآن الكريم	الترمذی	م	القرآن الكريم	الترمذی	م	القرآن الكريم	الترمذی	م	القرآن الكريم	الترمذی	م
الآخر	✓	٢٦	الرءوف	✓	٥١	الغفار	✓	٧٦	اللطف	✓	١
الإله		٢٧	الرب		٥٢	الغفور	✓	٧٧	الثنين	✓	٢
المؤمن	✓	٢٨	الرحمن	✓	٥٣	الغالب	✓	٧٨	المجيد	✓	٣
البارئ	✓	٢٩	الرحيم	✓	٥٤	الغنى	✓	٧٩	المالك		٤
البر	✓	٣٠	الرازق		٥٥	الفاتح		٨٠	مالك الملك	✓	٥
البصير	✓	٣١	الرزاق	✓	٥٦	الفتاح	✓	٨١	الملك	✓	٦
الباطن	✓	٣٢	الريقب	✓	٥٧	ذو الفضل		٨٢	المليك		٧
التواب	✓	٣٣	السلام	✓	٥٨	القادر	✓	٨٣	الناصر		٨
الجبار	✓	٣٤	السميع	✓	٥٩	القدير		٨٤	النصير		٩
ذو الجلال	✓	٣٥	الشاکر	✓	٦٠	المقتدر	✓	٨٥	ذو انتقام		١٠
الجيّب	✓	٣٦	الشکور	✓	٦١	القدوس	✓	٨٦	المنتقم	✓	١١
الحسيب	✓	٣٧	الشهيد	✓	٦٢	القریب		٨٧	النور	✓	١٢
الحافظ		٣٨	الصادق		٦٣	القاهر		٨٨	الهادى	✓	١٣
الحفيظ	✓	٣٩	الصمد	✓	٦٤	القهار	✓	٨٩	المهمن	✓	١٤
الغنى		٤٠	المصور	✓	٦٥	المقيت	✓	٩٠	الأحد	✓	١٥
الحق	✓	٤١	ذو الطول		٦٦	القيوم	✓	٩١	الواحد	✓	١٦
الحكم	✓	٤٢	الظاهر	✓	٦٧	ذو القوة		٩٢	الودود	✓	١٧
الحكيم	✓	٤٣	ذو المعارج		٦٨	القوى	✓	٩٣	الوارث	✓	١٨
الحليم	✓	٤٤	العزیز	✓	٦٩	الكبير	✓	٩٤	الواسع	✓	١٩
الحميد	✓	٤٥	العظيم	✓	٧٠	المتكبر	✓	٩٥	الوكيل	✓	٢٠
المحيط		٤٦	العفو	✓	٧١	الأكرم	✓	٩٦	الولى	✓	٢١
الحى	✓	٤٧	العليم	✓	٧٢	ذو الإكرام	✓	٩٧	المولى	✓	٢٢
الخبير	✓	٤٨	الأعلى		٧٣	الكريم	✓	٩٨	الوهاب	✓	٢٣
الخالق	✓	٤٩	العالى	✓	٧٤	الكفيل		٩٩	الأول	✓	٢٤
الخالق		٥٠	المتعال	✓	٧٥	الكافى					٢٥

معاني أسماء الله الحسنى

سنتناول في هذا الفصل بالشرح والتفسير أسماء الله الحسنى حسب ترتيبها الهجائي، مع البدء بلفظ الجلالة «الله».

وسيكون منهجنا في تناول هذه الأسماء البعد عن التفصيلات والخلافات الكثيرة، وتجنب الاستطرادات والاستشهادات الطويلة، والاكتفاء بالقدر القليل الذي يلقي الضوء على معاني هذه الأسماء.

وسنقتصر في هذا الشرح على تلك الأسماء التي وردت في القرآن الكريم وكتب السنة التي أحصيناها في الجدول الوارد في الفصل الأول من هذا الكتاب، وعددها مئة وتسعون اسماً^(١). أما الاستعمالات الخاصة لهذه الأسماء حسبما يكشف عنه الاستخدام القرآني، فقد عقدنا لها فصلاً خاصاً بعنوان: نماذج من الاستخدام القرآني لأسماء الله الحسنى.

(١) مجموع ماورد في هذا الفصل ١٨٨ اسماً فقط لأننا أدمجنا الأسماء الثلاثة: (الرب، رب المشرقين، رب المغربين) في اسم واحد.

١- الله

وردت الكلمة فى القرآن الكريم ٢٦٩٧ (١) مرة منها قوله تعالى: قل الله خالق كل شئ (الرعد ١٦). وقد ذكر البيهقى أن هذا أكبر الأسماء وأجمعها للمعاني، ومعناه القدير التام القدرة، ولهذا لا يجوز أن يسمى به أحد سواه بوجه من الوجوه، وسائر الأسماء قد يتسمى بها غيره كالقادر والعليم والرحيم وغيرها. وذكر الغزالي أنه اسم للموجود الحق الجامع لصفات الإلهية، المنعوت بنعوت الربوبية، المنفرد بالوجود الحقيقى.

وقد اختلف فى أصلها فقليل سريانى، أو عبرانى، والصحيح أنها عربية. كما اختلف فى الحكم عليها أهى موضوعة أو مشتقة، فروى عن الخليل بن أحمد روايتان، وروى عن سيبويه أنها اسم مشتق.

وقد رجح الزجاج أن تكون اللفظة غير مشتقة قائلا: «وعليه التعويل»، كما نقل ذلك عن الخليمى وأقره البيهقى.

أما الذين قالوا باشتقاق اللفظ فقد اختلفوا فى أصله على النحو التالى:

- ١ - لفظ مشتق من آله الرجل إلى الرجل إذا فزع إليه من أمر نزل فآله أى أجاره وآمنه.
- ٢ - من وله يوله، والوله المحبة الشديدة، واشتقاقه من الوله لأن قلوب العباد توله نحوه، كقوله تعالى: ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون (النحل ٥٣).
- ٣ - من آله يآله إذا تحير، لأن العقول تتحير عند التفكير فى عظمة الله، وتعجز عن بلوغ كنه جلاله.

٤ - من آله يآله بمعنى عبد يعبد، والتآله التعبد، فمعناه المعبود.

٥ - من لاه يلوه إذا احتجب، أو إذا ارتفع.

٦ - من آله بالمكان إذا أقام فيه (٢).

وقد أوصل بعضهم الأقوال فى معنى لفظ الجلالة إلى عشرين قولاً (٣).

والله هو الاسم الذى تفرد به سبحانه، وخص به نفسه، وجعله أول أسمائه وأعظمها، وأضافها كلها إليه، فكل ما جاء سواه يكون نعتاً له وصفة (٤).

(١) كما فى المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم. وجاء فى النور الأسمرى أنها وردت ٢٦٩٩ مرة (ص ٢١).

(٢) انظر فى ذلك: الرازى ص ١١٣ وما بعدها، والزجاج ص ٢٥، والبيهقى ص ٣٤ وما بعدها، واللسان: آله، والغزالي ص ٦٠.

(٣) انظر محيط المحيط (آله)، والشرياصى ١ / ١٥.

(٤) الغزالي ص ٦٠، وحسين مخلوف ص ٢٧.

٢ - الأبد

ورد الاسم عند ابن ماجة، ولم تذكره كتب السنة الأخرى التى رجعت إليها. ومعنى الأبد: الدهر الطويل غير المحدود، أو الدائم، أو القديم الأزلى^(١). وقد ورد فى الحديث النبوى: «لاتسبوا الدهر فإن الله هو الدهر»^(٢)، وبهذا يمكن فهم إطلاق الأبد على الله بالمعنى الأول.

الأحد

(انظر: وحد).

٣ - الآخر

ورد الاسم فى كتب السنة وفى القرآن الكريم بلفظه. ومعنى الآخر - بكسر الخاء - الباقي بعد فناء الخلق، أو الدائم بلا نهاية^(٣). قال الرازى: الباقي فى الأبد موجودا ولاشئ معه^(٤). وعادة ما يأتى الاسم مقترنا «بالأول».

٤ - المؤخر

ورد الاسم فى الكثير من كتب السنة، وفى القرآن بصيغة الفعل، ومعناه: الذى يؤخر الأشياء فيضعها فى مواضعها بترجيح إرادته^(٥). وعادة ما يأتى الاسم مقترنا بالمقدم.

٥ - الإله

ورد الاسم فى بعض كتب السنة^(٦)، كما ورد فى القرآن الكريم. وقد ذهب بعض اللغويين إلى أن لفظ الجلالة «الله» أصله «إله» فحذفت همزته وأدخلت عليه الألف واللام فخص بالله تبارك وتعالى اللفظ ومعناه من أله الرجل: «لجأ»، أو «تخير»، أو «عبد» كما سبق فى تفسير لفظ الجلالة^(٧).

٦ - المؤمن

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم. وفى تفسيره أقوال منها:

١ - المصدق، إما لأنه صدق رسله بالمعجزات، أو صدق عباده ما وعدهم به من ثواب الآخرة ورزق الدنيا.

٢ - مانح الأمن والأمان لعباده فى الدنيا والآخرة. بإفادته أسبابه، وسده طرق المخاوف^(٨).

(٢) اللسان: دهر.

(١) تاج العروس: أبد، وانظر الشرباصى ١٠٤ / ٢.

(٤) ص ٣٢٥ - ٣٣٥.

(٣) اللسان: آخر، والبيهقى ص ٢٥ وانظر الشرباصى ١ / ٣٦٥.

(٥) اللسان: آخر، والرازى ص ٣٢٢. وانظر الشرباصى ١ / ٣٦٠.

(٧) وانظر الأسماء الحسنى للجمل ص ٥٧ - ٧٤.

(٦) انظر البيهقى ص ١٩، والشرباصى ٢ / ٩٣.

(٨) الرازى ص ١٩٨ - ٢٠٠، والغزالي ص ٦٧.

٣ - الذى أمن من عذابه من لا يستحقه، ولا يخشى أحد ظلمه.

٤ - الذى شهد بوحدانيته كما شهدنا نحن (١).

الأول

(انظر: وول).

٧ - البادئ

ورد الاسم فى بعض كتب السنة (٢)، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة الفعل.

ومعنى البادئ: الذى يفعل الشئ ابتداء، أو الذى يقدم الشئ على غيره (٣)، أو الذى يبتدئ الأشياء مخترعا لها عن غير أصل (٤). وقد ورد وصفه تعالى بالمبدئ كذلك كما سيأتى.

٨ - المبدئ

ورد الاسم فى كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة الفعل.

ومعنى المبدئ قريب من معنى البادئ، بل منهم من فسر أحدهما بالآخر (٥). وعادة ما يأتى «المبدئ» مقترنا «بالمعيد» فيراد بالأول: الذى يوجد الأشياء كلها لآعن شئ، وبالثانى: الذى يعيد إيجادها بعد وجود سابق (٦). (انظر: المعيد).

٩ - المبدع

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.

وأشهر ما قيل فى تفسيره معنيان:

١ - الذى لا مثيل له ولا شبيه (عديم المثل) فى ذاته أو صفاته أو أفعاله.

٢ - المبدع (فعليل بمعنى مُفعل)، الذى خلق الأشياء ابتداء لآعلى مثال سابق، وفردا لم يشاركه فيها غيره (٧).

١٠ - الباري

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.

ويرجع معنى الاسم فى أصح الأقوال إلى أحد معنيين بحسب تقدير فعله:

(١) الزجاج ص ٣١، ٣٢، وانظر الشرباصى ١ / ٦٢، والبيهقى ص ٨٣، والزينة ٢ / ٧٠، ٧١، والزاهر ١ / ١٨٠.

(٢) فتح البارى ١١ / ٢١٦، والبيهقى ص ٨٠. (٣) الشرباصى ٢ / ٨٠.

(٤) البيهقى ص ٤٤، والغزالي ص ١١٦.

(٥) قال الخطايب: بدأ وأبدأ بمعنى واحد (البيهقى ص ٤٤)، والغزالي ص ١١٦.

(٦) انظر الرازى ص ٣٠٤، والزجاج ص ٥٥، والبيهقى ص ٩٥.

(٧) الرازى ص ٣٥٠، والزجاج ص ٦٤، والبيهقى ص ٤٠ والغزالي ص ١٣٠ وانظر الشرباصى ١ / ٤٤٦.

١ - فإذا كان من الفعل برأ المتعدى (ومضارعه يبرأ) يكون بمعنى واهب الحياة للأحياء، ومنه «البرية» بمعنى الخلق.

وقد جاء في اللسان: ولهذه اللفظة من الاختصاص بخلق الحيوان ما ليس لها بغيره من المخلوقات، وقلما تستعمل في غير الحيوان^(١).

٢ - وإذا كان من الفعل برئ اللازم (ومضارعه يبرأ كذلك) يكون بمعنى السالم الخالي من أى عيب. وفي الحديث: مرض النبي ﷺ فقال العباس لعلى: كيف أصبح رسول الله؟ قال: أصبح بحمد الله بارئاً، أى معافى^(٢).

ويرجح الرأى الأول سياق الآية الكريمة: الخالق البارئ المصور (الحشر ٢٤)، وقد فرق العلماء بين الثلاثة بأن الخالق: المقتدر، والبارئ: المنشئ أو المهيئ المسوئ للشئ، والمصور: الذى يعطى الأشياء أشكالها المختلفة ويركبها على هيئاتها^(٣).

١١ - البار

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، ولم يرد فى القرآن الكريم. وهو بمعنى البر (الآتى) وإن فرق بينهما معنى الصيغة؛ فالبار اسم فاعل يدل على التجدد، والبر صفة مشبهة تدل على الثبات والدوام.

١٢ - البر

ورد الاسم فى الكثير من كتب السنة، وفى القرآن الكريم. ومعنى البر: فاعل البر والإحسان. وبر الله بعباده يشمل إحسانه إليهم فى الدنيا والدين، وإصلاحه أحوالهم^(٤).

١٣ - البرهان

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، ولم يرد فى القرآن الكريم بهذا المعنى. ومعنى البرهان: الحجة والدليل^(٥)، فيكون إطلاقه على الذات الإلهية من باب الوصف بالمصدر بقصد المبالغة.

١٤ - الباسط

ورد الاسم فى كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة الفعل.

(١) فيقال: برأ الله النَّسَمَةَ، وخلق السموات والأرض، وانظر النور الأسمى ص ٩١.

(٢) انظر الزاهر ١ / ١٨٤، ١٨٥، واللسان: برأ، والرازى ٢١٦، والزجاج ٣٧، ووالبيهقى ٤٠، ٤١، والغزالي

ص ٧٢، والشرباصى ١ / ٩٤ - ٩٦، وتفسير الكشاف ٤ / ٨٥.

(٣) القرطبي ١٨ / ٤٨، وانظر الزاهر ١ / ١٨٣، والزينة ٢ / ٥٦.

(٤) الرازى ص ٣٣٥، ٣٣٦، والزجاج ص ٦١، والغزالي ص ١٢٣، والشرباصى ١ / ٣٨٠.

(٥) انظر الشرباصى ٢ / ١٣٠، وفى اللسان: الحجة الفاصلة البينة.

ومن المعتاد أن يأتي هذا الاسم مقترنا بمضاده وهو القابض، يقول الرازي: الأحسن في هذين الاسمين أن تقوى أحدهما في الذكر بالآخر ليكون ذلك أدل على القدرة والحكمة^(١).
ومعنى الباسط: الناشر فضله على عباده، يرزق ويوسع، ويجود ويفضل، ويعطى أكثر مما يحتاج إليه^(٢).

١٥ - البصير

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى البصير: المبصر، أو العالم بخفيات الأمور، وهو فعيل بمعنى مُفعل^(٣)، على الأول، وصفة مشبهة على الثاني.

١٦ - الباطن

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه. ومن المعتاد أن يأتي هذا الاسم مقترنا بمضاده وهو الظاهر. وفي الحديث: «أنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء». ويرجع معنى الاسم إلى أحد معنيين في أرجح الأقوال:
١ - الذى لا يُحَسَّ، وإنما يدرك بآثاره وأفعاله، والذي لا يُعلم كنه حقيقته للخلق^(٤). وقال الزجاج نقلاً عن النهاية: المتحجب عن أبصار الخلائق وأوهامهم فلا يدركه بصر^(٥).
٣ - العالم ببواطن الأمور، والمطلع على حقيقة كل شيء^(٦).

١٧ - الباعث

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.
ومعنى البعث: الإثارة والإنهاض، وهو في حق الله تعالى يحتمل وجوهاً أرجحها:
١ - باعث الخلق يوم القيامة للحساب.
٢ - باعث الرسل إلى الخلق لهدايتهم^(٧).

١٨ - الباقي

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.
ومعنى الاسم: المستأثر بالبقاء والدوام، وهو نتيجة كونه واجب الوجود لذاته، فهو الأول بلا ابتداء، والآخر بلا انتهاء^(٨).
ويفسر الغزالي الباقي بقوله: هو الموجود الواجب وجوده بذاته، ولكنه إذا أضيف في الذهن إلى الاستقبال سمي باقياً، وإذا أضيف إلى الماضي سمي قديماً^(٩).

-
- (١) ص ٢٤١. (٢) البيهقي ص ٨٥ والغزالي ص ٨٢، وانظر الشرباصي ١ / ١٣٢.
(٣) البيهقي ص ٦٣، والرازي ص ٢٤٧، والزجاج ص ٤٢، والغزالي ص ٨٤، والشرباصي ١ / ١٥٥.
(٤) البيهقي ص ٥٢، والرازي ص ٣٢٥ - ٣٣٥.
(٥) ص ٦١.
(٦) الرازي ص ٣٢٥ - ٣٣٥، والبيهقي ص ٥٢، والزجاج ص ٦١، وانظر الشرباصي ١ / ٣٧٠، والزينة ٢ / ٤٩.
(٧) الرازي ٢٨٩، ٢٩٠، والزجاج ص ٥٣، والبيهقي ص ١٠٧، والزينة ٢ / ١١٨، والغزالي ص ١١٠، والشرباصي ١ / ٢٦٥، وما بعدها. (٨) الرازي ص ٣٥٠، ٣٥١، والزجاج ص ٦١. (٩) الغزالي ص ١٣١.

١٩ - المبيّن (١)

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل. ويحتمل أن يضبط الاسم المبيّن (اسم فاعل من أبان)، وأن يضبط المبيّن (اسم فاعل من بين) وهو الضبط الذي فضلناه لكثرة وروده في القرآن الكريم بصيغة التضعيف. فإذا ضبطنا الاسم بكسر الباء يكون معناه: الظاهر الذي لا يخفى ولا يتكتم^(٢). وإذا ضبطناه بفتح الباء وتشديد الياء كان معناه: المبيّن أمره في صفات الألوهية والوحدانية^(٣).

٢٠ - التام

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم. ومعنى التام: الكامل، المنزه عن النقص والعيب، وفي الحديث: أعوذ بكلمات الله التامات^(٤).

٢١ - التوّاب

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه. والتوبة في اللغة الرجوع، والتواب في حق الله تعالى يحتمل وجوها أرجحها الذي يتوب على عباده، ويقبل توبتهم^(٥). وجاء الاسم بصيغة المبالغة لإفادة التكثير، فكلما تكررت التوبة من العبد تكرر القبول من الله^(٦).

٢٢ - المثيب

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل. ومعنى المثيب: المجازي، ويكون في الخير والشر، إلا أنه بالخير أخص وأكثر استعمالاً^(٧).

٢٣ - الجبار

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه. ويحتمل الاسم - في حق الله تعالى - عدة معان أرجحها: ١ - العالي الذي لا يُنال، ومنه يقال: نخلة جبارة إذا طالت وعلت وقصرت الأيدي عن أن تنال أعلاها.

(١) ورد في بعض كتب السنة مكان «المثين» (الرازي ص ٢٩٩).

(٢) وفي القرآن الكريم: ويعلمون أن الله هو الحق المبين (النور ٢٥).

(٣) البيهقي ص ٢٧، والرازي ص ٢٩٩. (٤) اللسان: تم، والشرباصي ٢ / ١٢٩.

(٥) الرازي ص ٣٣٧، ٣٣٨، والزجاج ص ٦١، ٦٢. وانظر الغزالي ص ١٢٣، والشرباصي ١ / ٣٨٥ وما بعدها.

(٦) البيهقي ص ٩٩. (٧) اللسان: ثوب.

٢ - من الجبروت والتكبر، قال الرازي: وإذا كان الجبروت والتكبر في حق الخلق مذموم فهو ممدوح في حق الله تعالى لأنه سبحانه فوق كل الجبابة، فلا يجرى عليه حكم حاكم، وإنما الجميع منقادون له.

٣ - المصلح للأمور، من قولهم: جبر الكسر إذا أصلحه، وجبر الفقير إذا أنعشه^(١).

٢٤ - الجليل

ورد الاسم في كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم بلفظه، وإنما جاء: ذو الجلال (انظر الآتي).

ويحتمل الاسم ثلاثة معان هي:

- ١ - المجلّ (فعل بمعنى مفعّل) لأنه يُجلّ المؤمنين ويكرمهم ويعظم ثوابهم.
- ٢ - المتصف بصفات الجلال والعظمة (صفة مشبهة من الفعل اللازم).
- ٣ - المستحق أن يُعرف بجلاله وكبريائه (فعل بمعنى مفعول)^(٢).

٢٥ - ذو الجلال

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه. ويحتمل الاسم أحد المعنيين السابقين (رقمى ٢، ٣)^(٣).

٢٦ - الجامع

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم مضافاً، وبصيغة الفعل. ويحتمل الاسم عدة معان أرجحها:

- ١ - جامع الخلق في موقف القيامة.
- ٢ - جامع أجزاء المخلوقات عند الحشر والنشر بعد تفرقها.
- ٣ - الذي جمع الفضائل، وحوى المكارم والمآثر^(٤).
- ٤ - المؤلف بين التماثلات والمتباينات والمتضادات (الأول مثل جمعه الخلق الكثير على ظهر الأرض، والثاني جمعه بين السموات والأرض والكواكب، والثالث جمعه بين الحرارة والبرودة، والرطوبة واليبوسة)^(٥).

(١) الرازي ص ٢٠٦ - ٢٠٨، والزجاج ص ٣٤، ٣٥، والبيهقي ص ٨٧، والغزالي ص ٧١، والزاهر ١ / ١٧٧، ١٧٨، وانظر الشرباصي ١ / ٧٤ وما بعدها، والنور الأسمى ص ٧٥، والزينة ٢ / ٨١ - ٨٤.

(٢) الرازي ص ٢٧٦، وانظر الزجاج ص ٥٠، والبيهقي ص ٣٩، والزينة ٢ / ١٠٩، والغزالي ص ١٠٤.

(٣) الرازي ص ٣٤٣، والزجاج ص ٦٢، والبيهقي ص ١١٥، ١١٦.

(٤) الرازي ص ٣٤٣، ٣٤٤، والزجاج ص ٦٣، والبيهقي ص ١٠٦، ١٠٧، والشرباصي ص ٤١٣ وما بعدها.

(٥) الغزالي ص ١٢٧.

٢٧ - الجميل

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، ولم يرد فى القرآن الكريم.
ويحتمل الاسم عدة معان أرجحها:

- ١ - ذو الأسماء الحسنى، الذى لا تليق به القبائح، ولا يشتق اسم من أسمائه منها.
- ٢ - ذو النور والبهجة (١).

٢٨ - المجيب

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
ومعناه: الذى يستجيب لدعاء عبده، وينيل سائله ما يريد (٢).

٢٩ - الجواد

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، ولم يرد فى القرآن الكريم.
ومعناه: الكثير العطايا، المتفضل على من لا يستحق (٣).

٣٠ - المحب

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة الفعل مقيدا بمفعول معين.
ومحبة الشيء: الرضا به والإكرام عليه، وبعضهم فسرها بالإرادة (٤).

٣١ - الحسيب

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.
ويحتمل الاسم عدة معان أشهرها.

- ١ - الكافى (فعل بمعنى مُفْعَل) الذى منه كفاية العباد.
- ٢ - المحاسب، (فعل بمعنى مُفَاعِل) الذى يحاسب عباده على أعمالهم.
- ٣ - الشريف الذى له صفات الكمال والجلال (صفة مشبهة).
- ٤ - المحسوب عطاياه وفواضله (فعل بمعنى مفعول) (٥).
- ٥ - المدرك للأجزاء والمقادير التى يعلم العباد أمثالها بالحساب من غير أن يحسب (٦) (صيغة مبالغة من الحاسب).

(١) البيهقى ص ٥٩، ٦٠، وانظر الشرياصى ٢ / ١٢٤.

(٢) الرازى ص ٢٨١، ٢٨٢، والزجاج ص ٥١، والبيهقى ص ٨٨، والغزالي ص ١٠٦.

(٣) البيهقى ص ٨٥، ٨٦، والزينة ٢ / ١٠٧. (٤) انظر الشرياصى ٢ / ١٥٦، ١٥٧.

(٥) الرازى ص ٢٧٤، والزجاج ص ٤٩، والغزالي ص ١٠٢ والشرياصى ١ / ٢٢٠ وما بعدها.

(٦) البيهقى ص ٦٥.

٣٢ - المحصى

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة الفعل.
ومعنى الاسم: العالم بأجزاء الموجودات، وبأعمال العباد المحيط بحساب الأشياء. وأصل الإحصاء: العد^(١).

٣٣ - الحافظ

ورد الاسم فى الكثير من كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.
ويرجع معنى الاسم إلى الحفظ وله معنيان:

- ١ - ضد السهو والنسيان، فالله حافظ للأشياء بمعنى أنه عالم بجمالها وتفصيلها.
- ٢ - ضد التضييع، وهو حراسة ذات الشيء، فالله صائن عباده عن أسباب الهلكة فى أمور دينهم ودنياهم، وحافظ كتابه من التحريف والتضييع^(٢).

٣٤ - الحفيظ

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، وفى القرآن الكريم.
والحفيظ صيغة مبالغة من الحافظ أو كما قال الغزالي: هو الحافظ جدا، أو هو بمعنى الحافظ (فعل بمعنى فاعل)^(٣).

٣٥ - الحفى

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: اللطيف الذى يحتفى بعباده، ويقوم فى حاجتهم، ويبرهم ويبالغ فى كرامتهم^(٤).

٣٦ - الحق

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
والحق: ما لا يسع إنكاره ويلزم إثباته والاعتراف به، والله هو الحق المطلق، لأنه هو الموجود الحقيقى بذاته، الذى منه يأخذ كل حق حقيقته^(٥).

(١) الرازى ص ٣٠٣، ٣٠٤، والزجاج ص ٥٥، والغزالي ص ١١٦، والشرابصى ١ / ٣٠٩ وما بعدها.

(٢) الرازى ص ٢٧٠، والبيهقى ص ٨٩، ٩٠، وانظر الغزالي ص ١٠٠.

(٣) انظر الرازى ص ٢٧٠، والبيهقى ص ٩٠.

(٤) الشرابصى ٢ / ١١١، ١١٢.

(٥) البيهقى ص ٢٦، والرازى ص ٢٩٣، ٢٩٤، والغزالي ص ١١٢ والشرابصى ١ / ٢٧٧ وما بعدها.

٣٧ - الحاكم

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن بصيغة الفعل.
والاسم مأخوذ من الحكم وهو المنع، وبه سمي الحاكم لأنه يمنع الخصمين من التظالم، أو مأخوذ من الحكم وهو العلم والفقه^(١).

٣٨ - الحكم

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الحكم قريب من معنى الحاكم^(٢) إلا أنه أنه جاء على أحد أوزان الصفة المشبهة التى تفيد الثبوت والدوام.

٣٩ - الحكيم

ورد الاسم فى كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.
ويحتمل الاسم عدة معانٍ أرجحها:
١ - أنه فعيل بمعنى مُفعل (ويذا يختلف معناها عن الحاكم). وإحكام الله يتمثل فى خلقه الأشياء، وإتقانه التدبير فيها^(٣).
٢ - أنه بمعنى العليم الذى يعرف أفضل المعلومات بأفضل العلوم.
٣ - أنه بمعنى المقدس عن فعل ما لا ينبغى، الذى لا يقول ولا يفعل الا الصواب^(٤).

٤٠ - الحليم

ورد الاسم فى كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.
وقيل فى معنى الحليم إنه:
١ - الذى لا يعجل بالعقوبة والانتقام.
٢ - الذى لا يجسب إنعامه عن عباده لأجل ذنوبهم، بل يرزق العاصى كما يرزق المطيع.
٣ - ذو الصفح مع القدرة على العقاب^(٥).

٤١ - الحميد

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم
وأصبح الآراء فى معناه أنه المستحق للثناء والحمد (فعيل بمعنى مفعول)^(٦).

-
- (١) الزجاج ص ٤٣، والشرباصى ٢ / ٦٨. (٢) قال الغزالي: هو الحاكم المُحكَم (ص ٨٥).
(٣) الزاهر ١ / ١٧٦.
(٤) الرازى ص ٢٨٤، ٢٨٥، والزجاج ص ٥٢، والبيهقى ص ٣٨، والزينة ٢ / ١٠٣، ١٠٤، والغزالي ص ١٠٧.
(٥) الرازى ص ٢٥٦، والزجاج ص ٤٥، والبيهقى ص ٧٢، والزاهر ١ / ١٨٧، والغزالي ص ٩٤.
(٦) الرازى ص ٣٠٢، ٣٠٣، والزجاج ص ٥٥، والبيهقى ص ٨٠، والغزالي ص ١١٥، والشرباصى ١ / ٣٠٤، والنور الأسمى ص ٣٣٣.

٤٢ - الحنان

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة المصدر.
والحنان: الواسع الرحمة، المبالغ فى الإكرام والعطف^(١) (صيغة مبالغة).

٤٣ - المحيط

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
والإحاطة راجعة إلى كمال العلم والقدرة، وانتفاء الغفلة والعجز، فمعنى الاسم: الذى أحاطت قدرته بجميع خلقه^(٢).

٤٤ - الحى

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الحى: الدائم الوجود، الباقي حيا بذاته أزلا وأبدا الذى تدرج جميع المدركات تحت إدراكه، وجميع الموجودات تحت فعله^(٣).

٤٥ - الحىي

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، ولم يرد فى القرآن الكريم.
وقد ورد الاسم فى مجال الدعاء كقول الرسول ﷺ: إن ربكم عز وجل حىي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه أن يردهما صفرا.
ومعناه أنه يكره أن يرد العبد إذا دعاه فسأله مما لا يمتنع فى الحكمة إعطاؤه إياه وإجابته إليه^(٤).

٤٦ - الحىي

ورد الاسم فى كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم مضافا إلى «الموتى».
ودلالة الاسم عامة، لأن الإحياء كما يتعلق بالموتى للحساب يوم القيامة، يتعلق بالنطفة والعلقه عن طريق خلق الحياة فيهما، ويتعلق بالأرض بإنزال الغيث عليها وإنبات الرزق^(٥)، وكثيرا ما يأتى الاسم مقترنا بمضاده، كما فى القرآن: قل الله يحييكم ثم يميتكم (الجاثية ٢٦)، كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم (البقرة ٢٨).

(١) البيهقى ص ١٠٥، والشرباصى ٢ / ٢٧، والزينة ٢ / ١٢٢.

(٢) الرازى ص ٣٦١، والبيهقى ص ٥٨، والشرباصى ٢ / ٥٢.

(٣) الرازى ص ٣٠٦، ٣٠٧، والزجاج ص ٥٦، والغزالي ص ١١٧، والشرباصى ١ / ٣٢٦. ولم يذكره البيهقى وذكر بدلا منه الحىي. وانظر الزاهر ١ / ١٨٦، والزينة ٢ / ٩٤.

(٤) البيهقى ص ١١٢، ١١٣. (٥) الرازى ص ٣٠٥، والزجاج ص ٥٦، والبيهقى ص ٩٥.

٤٧ - الخبير

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
وأفضل الآراء فى تفسير الاسم أنه: العالم بكنه الشئ، المطلع على حقيقته، الذى لاتخفى عليه خافية. والفرق بينه وبين العالم أن الخبير من يتعلق علمه بالخفايا الباطنة (١).

٤٨ - الخافض

ورد الاسم فى كتب السنة، ولكنه لم يرد فى القرآن الكريم.
وعادة ما يأتى هذا الاسم مقترنا بمضاده، فيقال الخافض الرافع.
ومعنى الخافض: الواضع من الأقدار، فالله يخفض من يستحق الخفض من أعدائه. وقد يكون الخفض فى الدين عن طريق الإضلال، أو فى الدنيا، بإسقاط الدرجات (٢).

٤٩ - الخالق

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
وفى معنى الاسم أقوال أرجحها:
١ - أنه من الخلق بمعنى التقدير، والتقدير هو: تكوين الشئ على مقدار معين، قال الحليمي:
ومعناه الذى صنف المبدعات وجعل لكل صنف منها قدرا.
٢ - أنه من الخلق بمعنى الإخراج من العدم إلى الوجود (٣).

٥٠ - الخلاق

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
والخلاق صيغة مبالغة من الخالق، ومعناه الخالق خلقا بعد خلق، أو الذى من شأنه أن يخلق إلى آخر الدهر (٤).

٥١ - المدبر

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، وذكره الرازى فى اللواحق والمتممات. كما ورد الاسم فى القرآن الكريم بصيغة الفعل.

وفى معنى الاسم أقوال أرجحها:
١ - العالم بأدبار الأمور أى عواقبها.

(١) الرازى ص ٢٥٥، والزجاج ص ٤٥، والبيهقى ص ٢٦٤، والغزالي ص ٩٣، والشرياصى ١ / ١٧٥، والزينة ٢ / ١٠٨.
(٢) الرازى ص ٢٤٤، والزجاج ص ٤٠، والبيهقى ص ٩٨، والغزالي ص ٨٢.
(٣) الرازى ص ٢١١، ٢١٢، والزجاج ص ٣٦، والغزالي ص ٧٢، وانظر حسنين مخلوف ص ٤٠.
(٤) البيهقى ص ٤٢، والزينة ٢ / ٥٢.

- ٢ - المصروف للأمور على ما يوجب حسن عواقبها.
 ٣ - الذى يجرى الأمور بحكمته ويصرفها على وفق مشيئته (١).

٥٢ - الدائم

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد فى القرآن الكريم. وقد ذكره الرازى فى اللواحق والمتنمات، وذكر أن معناه: الأزلى الأبدى (٢).

٥٣ - الديان

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد فى القرآن الكريم (٣).
 وفى معنى الاسم أقوال أرجحها:

- ١ - المحاسب المجازى، والحكم القاضى.
- ٢ - القهار، وهو فعّال من دان الناس: قهرهم على الطاعة (٤).

٥٤ - الذارىء

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة الفعل. وقد نفى الرازى فى الزينة أن يكون من أسماء الله فقال: ولم يوجد فى صفة الله عز وجل الذارىء كما قيل البارىء.

وقيل فى معنى الاسم:

- ١ - المنشئ والمنمى.
- ٢ - الخالق والبارىء (٥).

٥٥ - المذل

ورد الاسم فى كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة الفعل.
 وهو من الأسماء التى تأتى عادة مقرونة بأضدادها، فيقال دائماً، المعز المذل.
 فالمعز هو الميسر أسباب المنعة، والمذل هو المعرض للهوان والضعفة (٦).

٥٦ - الرءوف

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.

-
- (١) الرازى ص ٣٦٢، والبيهقى ص ٦٧، والشرباصى ٢ / ٣٦ وما بعدها.
 (٢) ص ٣٥٩، وانظر الشرباصى ٢ / ١٢٨. وقد أورده البيهقى دون أن يفسره (ص ١٩)، وزاد فى الزينة: فلما ثبت أنه لم يزل ثبت أنه لا يزال.. فإذا ثبت أنه لم يزل ولا يزال فهو الدائم (٢ / ٥١).
 (٣) وأخذ بعضهم من «مالك يوم الدين» (البيهقى ص ٩٩).
 (٤) البيهقى ص ٩٩، واللسان: دين، والزينة ٢ / ١٢٥. (٥) البيهقى ص ٤١، واللسان: ذرأ، والزينة ٢ / ٥٨.
 (٦) البيهقى ص ١٠٨، وانظر الرازى ص ٤٥، والزجاج ص ٤١.

وفى معنى الاسم أقوال أرجحها:

- ١ - المتعطف على المذنبين بالتوبة وستر عيوبهم.
- ٢ - المبالغ فى رحمته بعباده.
- ٣ - المخفف عن عباده بعدم تحميله إياهم من العبادات ما يشق عليهم^(١).

٥٧ - الرب

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغ مختلفة مثل: رب العالمين (الفاتحة ٢)، رب كل شئ (الأنعام ١٦٤)، رب العرش العظيم (التوبة ١٢٩)، رب السموات والأرض (الكهف ١٤)، رب العرش الكريم (المؤمنون ١١٦)، رب المشرق والمغرب (الشعراء ٢٨)، بلدة طيبة ورب غفور (سبا ١٥)، رب المشرقين ورب المغربين (الرحمن ١٧) وغير ذلك.

وفى معنى الرب أقوال منها:

- ١ - المبلغ كل ما أبدع حد كماله الذى قدره له.
 - ٢ - السيد.
 - ٣ - المالك المتصرف فى مخلوقاته بإرادته.
- ولا يقال لغيره تعالى «الرب» بالإطلاق، بل بالإضافة نحو رب الدار، ورب المال، ورب القوم^(٢).

٥٨ - الرحمن

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه، وقد تكرر فى القرآن ٥٧ مرة، بالإضافة إلى تكرره فى البسملة التى تفتتح جميع سور القرآن (عدا سورة التوبة). ولم يأخذ اسم من أسماء الله من الجدل والاختلاف مثلما أخذ هذا الاسم، وشمل الاختلاف جوانب عدة منها:

- ١ - أصله العربى أو العبرى، ولكل رأى أنصاره^(٣).
- ٢ - قول بعضهم بعلميته، أو قربه من اسم العلم، وبعض آخر باشتقاقه، ويستدل أصحاب الرأى الأول بأنه خاص بالله تعالى، فهو قريب من اسم الله الجارى مجرى العلم^(٤).

(١) الرازى ص ٣٤١، ٣٤٢، والزجاج ص ٦٢، والبيهقى ص ٧٧، والزاهر ١ / ١٩٣، والزينة ٢ / ١٢٦، والغزالي ص ١٢٤.

(٢) البيهقى ص ٩٤، ٩٥. وانظر الشرباصى ٢ / ٣٢ وما بعدها، وحسين مخلوف ص ٨٧، والزينة ٢ / ٢٧، ٢٨.

(٣) الرازى ص ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، والبيهقى ص ٧٠، وانظر اللسان: رحم.

(٤) انظر الشرباصى ١ / ٢٨، وجريجور ص ٤٦٣، والبيهقى ص ٧٠.

٣ - معنى اللفظ، وفيه أقوال:

أ - ذو الرحمة التي لا غاية بعدها في الرحمة، والذي وسعت رحمته كل شيء.

ب - مزيج العلل، ومزيل الكروب.

ح - العطوف على عباده بالإيجاد أولاً، وبالهداية إلى الإيمان وأسباب السعادة ثانياً، والإسعاد في الآخرة ثالثاً.

د - المنعم بما لا يتصور صدور جنسه من العباد^(١).

هـ - الملك العظيم العادل، بدليل قوله تعالى: الملك يومئذ الحق للرحمن» إذ الملك يقتضى العظمة والقدرة^(٢).

٤ - الفرق بين رحمن ورحيم، ويمكن تلخيص ما قيل في الفرق فيما يأتي:

أ - لافرق بينهما وهما مترادفان.

ب - الفرق بينهما في معنى الصيغة، فوزن فعلان من أبنية المبالغة، أما رحيم فهو فعيل بمعنى فاعل (وانظر ماورد في الفصل الرابع من آراء أخرى في معنى الصيغة).

ح - الرحمن وصف لله وحده، في حين أن الرحيم يمكن أن يوصف به الآخرون كذلك.

د - الفرق بينهما في المعنى المعجمي، فالرحمن: المزيج للعلل، والرحيم: الميثب على العمل، فلا يضيع لعامل عملاً، ولا يهدر لساع سعيًا. أو الرحمن: الذي تعم رحمته المؤمن والكافر، والصالح والطالح، وأما الرحيم فخاص بالمؤمنين.

هـ - أن من الممكن أن يحل لفظ «الرحمن» محل لفظ «الله»، كما ورد في القرآن كثيراً، وذلك بخلاف لفظ «الرحيم».

و - الرحمن لم تأت مصاحبة للمفعول مطلقاً، وهى لم تأت في صفة أى صفة إلهية سوى الرحيم، في حين أن الرحيم جاءت مرتبطة بصفات أخرى.

ز - الرحمن أبلغ من الرحيم، ولذا اشتهر في الدعاء: يا رحمن الدنيا، ورحيم الآخرة، ومعلوم أن رحمته تعالى في الدنيا شاملة للمؤمن والكافر، والصالح والطالح، بخلاف رحمته في الآخرة فإنها مختصة بالمؤمنين^(٣).

(١) الرازى ص ١٦٦ وما بعدها، والزجاج ص ٢٨، والبيهقى ص ٧٠، ٧١، والشرباصى ١ / ٢٧ وما بعدها.

(٢) البرهان ٢ / ٥٠٣، وبعد أن استعرض السياق لما يزيد على عشر آيات تشتمل على لفظ «الرحمن» قال: ولا مناسبة لمعنى الرحمة فى شيء من هذه المواضع (البرهان ٢ / ٥٠٤).

(٣) البيهقى ص ٦٩، والرازى ص ١٧٦، ١٧٧، وفتح البارى ١٣ / ٣٥٨، ٣٥٩، والغزالى ص ٦١، والشرباصى ١ / ٢٦ وما بعدها، وجر يعجور ص ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، والأسماء الحسنى للجمل ص ٩١، والزينة ٢ / ٢٣، وحسنيين مخلوف ص ٣٥، والبرهان ٢ / ٥٠٥.

٥٩ - الرحيم

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه. وقد تكرر في القرآن أكثر من مئة مرة بالإضافة إلى تكرر في البسملة.

وفي معنى الاسم أقوال أرجحها:

- ١ - المثيب على العمل.
 - ٢ - الرفيق بالمؤمنين.
 - ٣ - العاطف على خلقه بالرزق^(١).
- (وانظر ما سبق في «الرحمن»).

٦٠ - الرازق

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه. ومعنى الاسم: المفيض على عباده، والمنعم عليهم بإيصال حاجتهم إليهم^(٢).

٦١ - الرزاق

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه. ومعنى الاسم: المفيض بالنعمة بعد نعمة، والمكثر الموسع على عباده، وهو مبالغة من الرازق، ولا يقال إلا لله تعالى^(٣).

٦٢ - الراشد

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم. ومعنى الراشد: الذي له الرشد، ويرجع حاصله إلى أنه حكيم ليس في أفعاله عبث ولا باطل^(٤).

٦٣ - الرشيد

ورد الاسم في معظم كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم. وفي تفسيره رأيان:

- ١ - أنه فعيل بمعنى مفعّل فالله يرشد عباده إلى ما فيه هدايتهم، ويدلهم على مصالحهم.
 - ٢ - الذي له الرشد فهو بمعنى الراشد، ولكنه يختلف عنه في أنه جاء على أحد أوزان الصفة المشبهة ليدل على ثبوت الصفة ولزومها^(٥).
- ٣ - وقال الغزالي: هو الذي تتساق تدبيراته إلى غاياتها من غير إرشاد مرشد^(٦).

(١) البيهقي ص ٦٩ وما بعدها، وفتح الباري ١٣ / ٣٥٨، والزجاج ص ٢٨، والشرابصی ١ / ٢٥ وما بعدها.

(٢) البيهقي ص ٨٦، ٨٧.

(٣) الرازي ص ٢٣٥، والزجاج ص ٣٨، والبيهقي ص ٨٧. وانظر الغزالي ص ٧٩، والشرابصی ١ / ١١٦، والنور الأسمى ص ١١٩.

(٤) الرازي ص ٣٥٢.

(٥) انظر الرازي ص ٣٥٢، والزجاج ص ٦٥، والبيهقي ص ١٠٣، والشرابصی ١ / ٤٥٥.

(٦) ص ١٣٢.

١٤ - الرفع

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم. وكثيرا ما يرد هذا الاسم مقترنا بمضاده، فيقال الخافض الرفع.

ويحتمل معنى الرفع عدة معان منها:

١ - الذي يرفع أوليائه فينصرهم على الأعداء، ويرفع الحق، ويرفع المؤمنين.

٢ - الذي رفع السموات بغير عمد، ورفع الطيور في الهواء^(١)

١٥ - الرفيع

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم مضافا في قوله تعالى: رفيع الدرجات (غافر ١٥).

والرفيع يحتمل أحد معنيين:

١ - أن يكون مبالغة من رافع.

٢ - أن يكون صفة مشبهة من الفعل رَفَعَ الشيء: علا^(٢).

١٦ - الرقيب

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.

وقيل في معنى الرقيب:

١ - إنه الذي لا يغفل عما خلق.

٢ - إنه الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء، ولا تخفى عليه خافية.

٣ - إنه المترقب المنتظر من عباده خضوعهم له، وخشيتهم منه، وخشوعهم لعظمته^(٣).

١٧ - السبوح^{سبح} (٤)

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم.

ومعنى السبوح: المنزه عن المعاييب، وفي الحديث أن الرسول ﷺ كان يقول في صلاته: سبوح قدوس، رب الملائكة والروح^(٥).

(١) الرازي ص ٢٤٤، والزجاج ص ٤١، والبيهقي ص ٩٨، والغزالي ص ٨٢، والشرباصي ١ / ١٣٩.

(٢) البحر المحيط ٧ / ٤٥٤، ٤٥٥، والشرباصي ٢ / ١٣٧.

(٣) الرازي ص ٢٧٩، ٢٨٠، والزجاج ص ٥١، والبيهقي ص ٩٩، والغزالي ص ١٠٥.

(٤) ويضبط كذلك بفتح السين، كما ورد في اللسان: سبح.

(٥) البيهقي ص ٥٤، واللسان: سبح، والزينة ٢ / ٨٨، ٨٩.

٦٨ - الستير

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم.
والستير: الذى من شأنه وإرادته حب الستر والصون (فعل بمعنى فاعل أو صيغة مبالغة)، وفي الحديث: إن الله عز وجل حىّ ستير يحب الستر (١).

٦٩ - السريع

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم مضافا إلى لفظين فقط: «سريع الحساب» (البقرة ٢٠٢)، و«سريع العقاب» (الأنعام ١٦٥).
والمراد هنا أنه لا يشغله حساب أحد (أو عقاب أحد) عن حساب غيره (أو عقابه) أو أنه يحاسب عباده يوم القيامة في وقت قصير (٢).

٧٠ - السلام

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.
وفي معنى الاسم أقوال منها:
١ - ذو السلام (صاحب السلامة)، ووصف بالمصدر على سبيل المبالغة في وصفه تعالى بكونه سليما من النقائص والآفات، لكماله في ذاته وصفاته وأفعاله.
٢ - معطى السلام (السلامة) في الدنيا والآخرة.
٣ - المسلم على أوليائه يوم القيامة.
٤ - الذى يسلم من عذابه من لا يستحقه، أو يسلم الخلق من ظلمه (٣).

٧١ - السامع

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل. وفي معنى الاسم رأيان:
١ - المدرك للأصوات.
٢ - الذى يسمع السر والنجوى، والجهر والخفت، والنطق والسكوت.
٣ - الذى يقبل الدعاء ويجيبه (٤).

(١) البيهقى ص ١١٣، واللسان: ستر. وقد ورد الستار كذلك في بعض الآثار (الشرياصى ٢ / ٤٧).

(٢) البيهقى ص ١٠٩، ١١٠.

(٣) الرازى ص ١٩٦، ١٩٧، والزجاج ص ٣١، والبيهقى ص ٥٣، والغزالي ص ٦٧، والشرياصى ١ / ٥١ وما بعدها، والزينة ٢ / ٦٣، وقد كان من دعاء الرسول: اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والاکرام (البيهقى ص ٥٣).

(٤) الرازى ص ٢٤٦، ٢٤٧، والزجاج ص ٤٢، والبيهقى ص ٦٢، والغزالي ص ٨٤.

٧٢ - السميع

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
وهو بمعنى السامع إلا أنه أبلغ فى الصفة لأنه من صيغ المبالغة، أو هو فعيل بمعنى فاعل
فيكون من الصفة المشبهة (١).

٧٣ - السيد

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد فى القرآن الكريم. وفى الحديث أن وفدا من
بنى عامر جاء إلى رسول الله ﷺ فقال له: أنت سيدنا، فقال الرسول: «السيد الله».
ويجمع الاسم معانى المالك، والشريف، والكريم، والحليم، والرئيس، والمعين، وسمى الله
بذلك لأنه ساد الخلق أجمعين، ولأنه المحتاج إليه بالإطلاق (٢).

٧٤ - الشديد

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم مضافا إلى ثلاث كلمات:
«شديد العذاب» (البقرة ١٦٥)، «شديد العقاب» (البقرة ١٩٦)، «شديد المحال» (الرعد ١٣).
والشدة: الصلابة، والقوة (٣).

٧٥ - الشافى

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة الفعل.
والشافى: الذى يشفى الأبدان من الأمراض والآفات، والصدور من الشبه والشكوك (٤).

٧٦ - الشاكر

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه. وفى معنى الشاكر أقوال
منها:

١ - المادح لمن يطيعه، والمثنى عليه، والمثيب له.

٢ - المجازى على الحسنة بأضعافها.

٣ - المثيب للشاكر على شكره (٥).

٧٧ - الشكور

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
والشكور مبالغة من الشاكر فى المعانى السابق ذكرها، وقيل هو بمعنى مشكور.

(١) المراجع السابقة والصفحات. (٢) البيهقى ص ٣٩، واللسان: سود.

(٣) اللسان: شدد. (٤) البيهقى ص ١١١.

(٥) الرازى ص ٢٦٠ - ٢٦٢، والزجاج ص ٤٧، ٤٨، والبيهقى ص ٩١، والغزالي ص ٩٥، والشرناوى ١ / ١٩٣،
وانظر الزاهر ١ / ١٩٢.

٧٨ - الشهيد

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم مأخوذ من الحضور والمشاركة، ولذا قيل فيه إنه:
١ - الحاضر المشاهد.

- ٢ - المطاع على ما لا يعلمه المخلوقون إلا بالمشاركة والحضور.
- ٣ - المبين بالدلائل والشواهد لعدله وتوحيده وصفات جلاله.
- ٤ - المشهود له بالوحدانية والعبودية (فعل بمعنى مفعول) (١).

٧٩ - الصبور

ورد الاسم في معظم كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم.
والاسم مأخوذ من الصبر، وأصل معناه الخبس. وهو في حق الله تعالى قريب من معنى الحليم
لكن الفرق أنهم لا يأمنون العقوبة في صفة الصبور، كما يأمنون منها في صفة الحليم (٢). وقيل
الصبور: الذي لا يعاجل بالعقوبة، لأنه يمهل وينظر ولا يعجل (٣).

٨٠ - الصادق

ورد الاسم في بعض كتب السنة. وفي القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: الذي تطابق أفعاله أقواله، فقد خاطب الله تعالى عباده وأخبرهم بما يرضيه
ويغضبه منهم، فصَدَقَهم في ذلك ولم يغرهم أو يلبس عليهم (٤).

٨١ - الصنوح

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم.
ومعنى الاسم: العفو عن ذنوب العباد، المتجاوز عن زلاتهم وهفواتهم، وقد جاء على «فعل»
على سبيل المبالغة (٥).

٨٢ - الصمد

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
وفي معنى الاسم أقوال أرجحها:

- ١ - فَعَلَ بمعنى مفعول من صمد إليه إذا قصده، والمعنى: المصمود المقصود إليه في الحوائج.
- ٢ - السيد المطاع الذي كمل في أنواع الشرف والسؤدد، والذي لا يقضى دونه أمر.

(١) الرازي ص ٢٩١، ٢٩٢، والزجاج ص ٥٣، والبيهقي ص ٦٤، والشرابصی ١ / ٢٧١ وما بعدها، والزينة ٢ / ١١٢، ١١٣، والغزالي ص ١١٢.
(٢) الرازي ص ٣٥٣، والزجاج ص ٦٥.
(٣) البيهقي ص ٥٧، والغزالي ص ١٣٣.
(٤) البيهقي ص ١٠٢.
(٥) اللسان والتاج: صفح، والشرابصی ٢ / ١٣٥.

٣ - الدائم الباقي بعد فناء خلقه.

٤ - الخالق للأشياء كلها، لا يستغنى عنه شيء، وكلها دال على وحدانيته.

٥ - تفسيره ما بعده، وهو: «لم يلد ولم يولد».

قال القرطبي: والصحيح ما شهد به الاشتقاق (وهو المعنى الأول) (١).

٨٣ - الصانع

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة المصدر.

وقد ذكر البيهقي للاسم معنيين هما:

١ - المركَّب والمهيئ.

٢ - الفاعل المتقن لفعله الذي يجمع بين الاختراع والتركيب معا (٢).

٨٤ - المصور

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: الذي أنشأ خلقه على صور مختلفة ليتعارفوا بها، وصور كل صورة لا على

مثال احتذاه، أو الذي أظهر صور الأشياء فقامت تامة بتدبيره (٣).

٨٥ - الضار

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل والمصدر.

ومعنى الضار: المقدر للضرر لمن أراد، وكيف أراد: يفرق ويمرض على مقتضى حكمته.

والمعتاد ذكر هذا الاسم مع مضاده، فيقال: الضار النافع، قال الرازي: الجمع بين الاسمين أولى

وأبلغ في الوصف بالقدرة.

وقال البيهقي: وقد يجوز أن يدعى الله جل ثناؤه باسم النافع وحده، ولا يجوز أن يدعى

بالضار وحده حتى يجمع بين الاسمين (٤).

٨٦ - الطيب

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم.

(١) الرازي ص ٣١٧ - ٣٢١، والزجاج ص ٥٨، والبيهقي ص ٧٨، واللسان: صمد، والبحر ٨ / ٥٢٧، والقرطبي ٢٠ / ٢٤٥، والزاهر ١ / ١٧٩، والغزالي ص ١٩٩، وحسنين مخلوف ص ٧١، والزينة، ٢ / ٤٣ وما بعدها.

(٢) ص ٤٣، وانظر الشرباصي ٢ / ٦٦.

(٣) الرازي ص ٢١٧، والزجاج ص ٣٧، والبيهقي ص ٤٤، والغزالي ص ٧٢، وحسنين مخلوف ص ٤١، والزينة ٢ / ٥٩، ٦٢.

(٤) الرازي ص ٣٤٥، والزجاج ص ٦٣، والبيهقي ص ٩٦، والشرباصي ١ / ٤٢٦ وما بعدها.

ومعنى الطبيب: الشافى (انظر هجائيا)، وهو العالم بحقيقة الداء والدواء، القادر على الصحة والشفاء (١).

٨٧ - الطالِب

ورد الاسم عند البيهقى، ولم يرد فى القرآن الكريم، ولا فى الأثر.
وقد ذكر أن معناه: المتبع غير المهمل، وأنه اسم جرت عادة الناس باستعماله فى اليمين مع لفظ الغالب (٢).

٨٨ - ذُو الطَّوْلِ

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: صاحب السعة والغنى والقدرة (٣).

٨٩ - الظَّاهِر

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
وأرجح ما قيل فى معناه رأيان:
١ - الغالب بالقدرة على كل شئ، من قولهم: ظهر على فلان إذا غلبه وقهره.
٢ - الظاهر للعقول بأفعاله وحججه وبراهين وجوده، وأدلة وحدانيته (٤).

٩٠ - العادل

ورد الاسم فى بعض كتب السنة (٥)، كما ورد فى القرآن بصيغة الفعل، فقال تعالى: فسوّك فعدلك (الانفطار ٧).

ومعنى الاسم كما ورد فى الآية: الذى صير الشئ معتدلا متناسبا الخلق من غير تفاوت، والذى خلق الإنسان فى صورة حسنة مفارقة لسائر الخلق (٦).

وقد يكون العادل من العدل (ضد الظلم) فلا يصح الاستشهاد عليه بالآية (انظر العدل).

٩١ - العدل

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، ولكنه لم يرد فى القرآن الكريم.

وفى معنى الاسم أقوال أرجحها:

١ - الذى لا يظلم ولا يجور، وهو وصف بالمصدر على سبيل المبالغة.

٢ - المعتدل المنزه عن النقائص (٧).

(١) البيهقى ص ١١٠. (٢) البيهقى ص ٥٨. (٣) البيهقى ص ٦١، والبحر ٧ / ٤٤٩.

(٤) الرازى ص ٣٢٥ - ٣٣٥، والزجاج ص ٦٠، ٦١، والبيهقى ص ٢٤، ٢٧، والزينة ٢ / ٤٩.

(٥) فتح البارى ١١ / ٢١٦. (٦) البحر ٨ / ٤٣٦، ٤٣٧.

(٧) الرازى ص ٢٥٢، والزجاج ص ٣٤، والبيهقى ص ١٠١، والغزالي ص ٨٩.

وربما كان المعنى الأول أرجح لأنه يأتي لإزالة بعض الشبهات التي قد ترد إلى ذهن من وصف الله نفسه بالجبار، والمذل، والضار، والغالب، والقاهر، والقوى، والمتقم وغيرها.. فالله تعالى مع اجتماع هذه الصفات فيه عادل في حكمه لا يظلم مثقال ذرة.

٩٢ - ذو المعارج

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

وفي معنى الاسم أقوال أشهرها:

- ١ - الذي يُعرج إليه بالأرواح والأعمال.
- ٢ - خالق السموات التي ترقى فيها الملائكة من سماء إلى سماء.
- ٣ - صاحب العلو والعظمة والدرجات الفواضل والنعم^(١).

٩٣ - العزيز

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه، وبصيغة المصدر كقوله تعالى: ولله العزة ولرسوله (المنافقون ٨).

وفي اشتقاقه وتحديد معناه آراء منها:

- ١ - أنه وصف من الفعل عَزَّ الشَّيْءُ يَعِزُّ: إذا كان نفيس القدر، نادر الوجود، وأطلق على الله لأنه لا مثل له ونظير.
- ٢ - أنه وصف من الفعل عَزَّ يَعِزُّ: للمنع الذي لا يُغلب.
- ٣ - أنه وصف من الفعل عَزَّ يَعِزُّ: للشديد القوى.
- ٤ - أنه فعيل بمعنى مُفْعِل فمَعَنَاهُ الْمُعِزُّ^(٢).
- ٥ - وقال الغزالي: هو الخطير الذي يقل وجود مثله، وتشتد الحاجة إليه، ويصعب الوصول إليه^(٣).

٩٤ - المُعَزَّ

ورد الاسم في معظم كتب السنة كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.

وكثيرا ما يرد هذا الاسم في الأثر مقرونا بمضاده، فيقال: المعز المذل.

ويصلح في معنى الاسم أحد المعاني الثلاثة الأولى في معنى العزيز، مع إضافة همزة التعدية التي تفيد نقل الفعل إلى مفعول، فتكون المعاني: الميسر أسباب كذا وكذا^(٤)..

(١) البيهقي ص ١١٧، والبحر ٨ / ٣٣٣، والقرطبي ١٨ / ٢٨١.

(٢) الرازي ص ٢٠٣، ٢٠٤، والزجاج ص ٣٣، ٣٤، والبيهقي ص ٥١، والشرياصي ١ / ١٤٤، وانظر الزاهر ١ /

١٧٤، وحسين مخلوف ص ٣٩، والزينة ٢ / ٧٦ - ٨٠. (٣) المقصد الأسنى ص ٩٦.

(٤) الرازي ص ٢٤٥، والزجاج ص ٤١، والبيهقي ص ١٠٨، وانظر الغزالي ص ٨٣، والشرياصي ١ / ١٤٤.

٩٥ - المعطى

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة الفعل. وكثيرا ما يرد هذا الاسم فى الأثر مقرونا بمضاده، فيقال: المعطى والمانع. ومعنى الاسم: الممكن من نعمه، الواهب عطاءه وجوده ورحمته لمخلوقاته (١).

٩٦ - العظيم

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه. والعظيم من يزيد على غيره، سواء كانت الزيادة فى المقدار والحجمية، أو فى سائر المعانى كالعلم والملك.. فسبحانه أعظم من كل عظيم فى وجوده، فهو، دائم الوجود، وفى علمه وقدرته وقهره وسلطانه ونفوذه حكمه (٢).. فعظمته تنصرف إلى عظم الشأن، وجلالة القدر دون المقدار والحجم (٣).

٩٧ - العفو

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه. والعفو من العفو بأحد معنيين:

- ١ - المحو والإزالة، فالله عفو لأنه يزيل ويمحو آثار الذنوب.
- ٢ - الفضل والزيادة، فالله عفو لأنه يعطى الكثير ويهب الفضل.

والعفو غير المغفرة، لأن الغفران يشعر بالستر، والعفو - على المعنى الأول - يشعر بالمحو (٤).

٩٨ - العالم

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن مضافا إلى الغيب أو غيب السموات والأرض أو الغيب والشهادة (الأنعام ١٣، وسبأ ٣، وفاطر ٣٨). وانظر (العليم)

٩٩ - العَلَام

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن مضافا إلى «الغيوب» فقط (المائدة ١٠٩، ١١٦ على سبيل المثال). والعلام صيغة مبالغة تفيد الكثرة، ولذا جاء متعلقها فى القرآن جمعا، بخلاف «العالم» الذى جاء متعلقه مفردا. (وانظر (العليم).

(٢) الرازى ص ٢٥٨، ٢٥٩، والزجاج ص ٤٦.

(١) البيهقى ص ٩٨، والشرباصى ٤٠٢/٢.

(٣) البيهقى ص ٥٠، ٥١.

(٤) الرازى ص ٣٣٩، ٣٤٠، والزجاج ص ٦٢، والبيهقى ص ٧٥، وانظر الغزالي ص ٩٤، ١٢٤.

١٠٠ - العليم

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى العلم: إدراك الشيء بحقيقته، وفي حق الله تعالى: الإدراك لما يدركه المخلوقون بعقولهم وحواسهم وما لا يستطيعون إدراكه من غير أن يكون موصوفاً بعقل أو حس.
وقد فرق العلماء بين العالم والعلام والعليم قائلين: كل من فعل فعلاً قل أو كثر، ضعف أو قوى يجوز أن يشتق له منه اسم فاعل (عالم)، فإذا احتيج إلى أن يميز بين الفعل الذي يظهر من الفاعل مرة واحدة وبين الذي يظهر منه غالباً، أو الذي يظهر منه على سبيل الخلق والعادة وجب العدول إلى أوزان أخرى (علام وعليم). فعلام تفيد كثرة المتعلقات، وعليم تفيد ثبوت الصفة ورسوخها، فلا تستعمل إلا عند قصد تأكيد الفعل^(١).

١٠١ - الأعلى

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
وقد جاء من مادة العلو ثلاثة أسماء هي الأعلى، والعلو، والمتعالى، والجميع يشترك في معنى واحد هو ارتفاع المنزلة، ورفعة القدر، وعلوه سبحانه عن أن يحيط به وصف الواصفين، ثم ينفرد كل منها بمزيد معنى، فالأعلى هو الذي بلغ الغاية في علو الرتبة، فلا رتبة لغيره إلا وهي منحطة عنه. أما العلى والمتعالى فانظرهما في مكانهما.

١٠٢ - العلى

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
والعلى: هو الرفيع القدر الذي لارتبة فوق رتبته، فعيل من العلو بمعنى فاعل، فهو صفة مشبهة تفيد الثبوت وال لزوم.

١٠٣ - المتعالى

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
قال الرازى في معناه: هو بمعنى العلى مع نوع من المبالغة^(٢).
(وانظر الفصل الرابع: فعل وتفاعل).

١٠٤ - المعيد

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.
(١) انظر في الأسماء الثلاثة: الرازى ص ٢٣٩ - ٢٤١، والزجاج ص ٣٩، ٤٠، والبيهقى ص ٦٣، ٦٤، والشرباصى ١٢٤ / ١ وما بعدها.
(٢) انظر في الأسماء الثلاثة: الرازى ص ٢٦٥، ٢٦٦، ٣٣٥، والزجاج ص ٤٨، ٦١، والبيهقى ص ٣١، ٩١، والشرباصى ٢٠٠ / ١، والزينة ٢ / ١١٠، والغزالي ص ٩٦، ١٢٦.

وكثيرا ما يرد الاسم مقترنا بمضاده، فيقال: المبدئ المعيد (انظر: المبدئ).
والمعيد: هو الذى يعيد إيجاد الأشياء بعد وجود سابق، أو الذى يعيد الخلق بعد الحياة إلى
الممات، ثم يعيدهم بعد الموت إلى الحياة^(١).

١٠٥ - المعين

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد فى القرآن الكريم^(٢)، وإن كان قد ورد فيه:
والله المستعان على ما تصفون (يوسف ١٨).
والمعين اسم فاعل من الفعل أعان، يقال: أعانه إذا ظاهره وقواه^(٣).

١٠٦ - الغافر

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم فى سورة غافر مضافا إلى
الذنب (غافر ٣).

وقد ورد من نفس المادة اسمان آخران هما: الغفار والغفور، والثلاثة تشترك فى معنى واحد
وهو العفو والصفح، والستر على ذنوب العباد، ولكنها تفترق فى معنى الصيغة، فالغافر من
اتصف بالغفرة على سبيل الإطلاق بخلاف الغفار والغفور كما سيأتى.

١٠٧ - الغفار

ورد الاسم فى الكثير من كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
والغفار أبلغ من الغفور لأنه وضع للتكثير، ومعناه أنه الذى يظهر الجميل ويستر القبيح ويغفر
الذنوب ذنبا بعد ذنب أبدا، ويستر صاحبها فلا يشهر ذنبه لا فى الدنيا، ولا فى الآخرة.

١٠٨ - الغفور

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
قال الزجاج، فعول من غفرت الشيء: سترته، وهو للمبالغة وكذلك فعال. وإنما جاز
تكرارهما لمعنيين:

- ١ - أحدهما أن اختلاف الموضعين يحسن من ذاك ما لا يحسن مع المجاورة.
- ٢ - والوجه الآخر أن هذا يحسن فى صفات الله وإن كان لا يحسن فى أسامى المخلوقين، لأنهم
لم يبلغوا قط فى صفة من الصفات متهاها كما بلغ سبحانه^(٤).
ومنهم من قال: إن الغفار ينبئ عن كثرة الفعل كأنه يغفر ذنوبا كثيرة مرة بعد مرة، أما الغفور
فينبئ عن كمال الفعل وشموله، وكون هذا الفعل شأنا وعادة^(٥).

(١) الرازى ص ٣٠٤، والزجاج ص ٥٦، والبيهقى ص ٩٥، والشرباصى ١ / ٣١٤، ٣١٥.

(٢) فتح البارى ١١ / ٢١٨.

(٣) الشرباصى ٢ / ٣٧١.

(٤) انظر الرازى ص ٢٢٠ - ٢٢٣، والزجاج ص ٣٨، ٤٦، ٤٧، والبيهقى ص ٧٥، ٧٦، ٧٧، والغزالي ص ٧٦.

والشرباصى ١ / ١٠٢ وما بعدها، ١٨٩ وما بعدها، والزاهر ١ / ١٩٢.

(٥) النور الأسنى ص ٢١٧، ٢١٨، والزينة ٢ / ٩٧، والغزالي ص ٩٥.

١٠٩ - الغالب

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.
قال البيهقى فى تفسير معناه: هو البالغ مراده من خلقه، أحبوا أو كرهوا. وهذا إشارة إلى
كمال القدرة والحكمة، وأنه لا يقهر ولا يخدع^(١).

١١٠ - الغنى

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
والغنى هو المستغنى عن كل ماسواه، الكامل بما له وعنده، فلا يحتاج معه إلى غيره^(٢).

١١١ - المغنى

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة الفعل.
والمغنى: الذى أغنى الخلق وكفاهم بما جعل لهم من أموال وبنين، وما ساقه إليهم من
الأرزاق^(٣).

١١٢ - الغياث

ورد الاسم فى القليل من كتب السنة، ولم يرد فى القرآن الكريم.
والغياث هو المغيث، ومعناه: المدرك عباده فى الشدائد إذا دعوه^(٤).

١١٣ - المغيث

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، ولم يرد فى القرآن الكريم.
وقد ورد بدله فى بعض المصادر: المقيت.
وقد سبق تفسير معنى الاسم فى المادة السابقة^(٥).

١١٤ - الفاتح

ورد الاسم فى القليل من كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه وبصيغة الفعل.
وقد جاء من المادة اسم آخر هو الفتاح، وتلدور مادة الفتح حول إزالة الأغلاق (سواء فى

(١) ص ٥٨، وانظر الشرباصى ٢ / ٣٧٢.

(٢) الرازى ص ٣٤٤، والزجاج ص ٦٣، والبيهقى ص ٥٣، ٥٤، والغزالي ص ١٢٨.

(٣) الرازى ص ٣٤٥، والزجاج ص ٦٣، والبيهقى ص ١١٠.

(٤) البيهقى ص ٨٨.

(٥) البيهقى ص ٨٨، والشرباصى ٢ / ١١٥.

الماديات أو المعنويات) قاله فاتح لأبواب الخير على عباده، وهو فاتح بين الحق والباطل بما أقامه من بينات ودلائل، وهو فاتح أبواب الرزق بإنزال المطر (١).

١١٥ - الفاتح

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
والفاتح مبالغة من الفاتح، وقد سبق معناه (٢).

١١٦ - الفرد

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم.
وفي معنى الاسم أقوال منها:

- ١ - المنفرد بالقدم والإبداع والتدبير.
- ٢ - المنفرد عن جميع الأشياء الممتنع عن الاختلاط بها، المستغنى عنها (٣).

١١٧ - ذو الفضل

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: المنعم بما لا يلزمه (٤).

١١٨ - المتفضل

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم.
والمتفضل اسم فاعل من الفعل تفضل، يقال تفضل على فلان إذا أناله من فضله وأحسن إليه (٥).

١١٩ - الفاطر

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم مضافاً إلى السموات والأرض (الأأنعام ١٤ على سبيل المثال)، وبصيغة الفعل.
ومعنى الاسم، الذي فطر الخلق أي ابتداء خلقهم (٦).

١٢٠ - الفعال

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم متصلاً به الجار والمجرور «لما يريد» (هود ١٠٧، والبروج ١٦).

(١) الشرباصى ٢ / ٣٤٤.

(٢) الرازى ص ٢٣٦، ٢٣٧، والزجاج ص ٣٩، والبيهقى ص ٨٢، والغزالي ص ٨٠، والشرباصى ٢ / ٣٤٤، وانظر الزاهر ١ / ١٨٩. (٣) البيهقى ص ١١٦، والزينة ٢ / ٤٦. (٤) البيهقى ص ١١٠.

(٥) فتح البارى ١١ / ٢١٨، واللسان: فضل. (٦) البيهقى ص ٤٣، والشرباصى ٢ / ٣٢٦ وما بعدها.

ومعنى الاسم: الفاعل فعلا بعد فعل، كلما أراد فعل، وليس كالمخلوق الذى إن قدر على فعل عجز عن غيره (١).

١٢١ - الفالق

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم مضافا إلى الإصباح، وإلى الحب والنوى (الأنعام ٩٥، ٩٦).

والفلق: الشقّ، فالله فالق الحب والنوى بقدرته وحكمته وعلمه ليخرج أصناف النبات والزرع والتخيل، وفالق الإصباح من ظلمة الليل ليضئ الكون ويمده بالنور (٢).

١٢٢ - القابض

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بصيغة الفعل.

والقبض فى اللغة: الأخذ، وفى معنى الاسم أقوال منها:

١ - الذى يطوى بره ومعروفه عمن يريد ويضيق أو يقتر عليه.

٢ - الذى يقبض الأرواح بالموت.

والمعتاد أن يقرن القابض بمضاده وهو الباسط، ليكون ذلك أدل على القدرة والحكمة، فإذا ذكرت القبض وحده (بالمعنى الأول) كنت قد وصفته تعالى بالمنع والحرمان، وذلك غير جائز (٣).
(وانظر الباسط).

١٢٣ - القابل

ورد الاسم فى القليل من كتب السنة، ولكنه ورد فى القرآن الكريم بلفظه وبصيغة الفعل مقيدا بقبول التوبة (انظر غافر ٣، والشورى ٢٥).

وقابل التوب هو الذى يصفح عن المذنب إذا أبدى الندم وعزم على ترك المعاودة (٤).

(وانظر التوآب).

١٢٤ - القادر

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: المتمكن من الفعل بلا واسطة، صاحب النفوذ والسلطان والتصرف التام فى جميع الأكوان، الذى لا يعجزه شئ فى الأرض ولا فى السماء.

(وانظر القدير والمقتدر)

(١) البيهقى ص ٥٨، والشرىاصى ٢ / ٢٥٣، ٢٥٤. (٢) البيهقى ص ٩٣، والشرىاصى ٢ / ١٤٣ وما بعدها.

(٣) الرازى ص ٢٤١، ٢٤٢، والزجاج ص ٤٠، والبيهقى ص ٨٥، والغزالي ص ٨٢. (٤) الشرىاصى ٢ / ٢٦٥.

١٢٥ - القدير

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى القدير: التام القدرة لا يلابس قدرته عجز بوجه، لأنه من أوزان الصفة المشبهة.

١٢٦ - المقتدر

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: صاحب القدرة العظيمة التي لا يمتنع عليها شيء، المتناهي في الاقتدار، المتحكم في جميع الآثار. وهو دال على المبالغة (١).

١٢٧ - القدوس (٢)

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.
والقدوس مشتق من القدس وهو الطهارة، والمعنى أنه منزه عن النقائص والعيوب، ممدوح بالفضائل والمحاسن وقال الغزالي: هو المنزه عن كل وصف يدركه الحس، أو يتصوره الخيال.. ولست أقول: المنزه عن العيوب والنقائص، فإن ذكر ذلك يكاد يقرب من ترك الأدب (٣).

١٢٨ - القديم

ورد الاسم في بعض كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم. وقد ذكره الرازي في اللواحق والمتمات.

ومعنى الاسم: الموجود الذي ليس لوجوده ابتداء (٤).

١٢٩ - المقدم

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.
ومعنى الاسم: الذي يقدم الأشياء بترجيح إرادته. وعادة ما يأتي الاسم مقترنا بمضاده وهو المؤخر (٥).

١٣٠ - القريب

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: القريب بعلمه من خلقه، والقريب ممن يدعو به بالإجابة (٦).

(١) الرازي ص ٣٢١، ٣٢٢، والزجاج ص ٥٩، والبيهقي ص ٤٥، ٥٨، والشرابصي ١ / ٣٥٣ وما بعدها.

(٢) بضم القاف، ويجوز فيها الفتح، وقد قرئ بالوجهين كما ورد في البحر ٨ / ٢٥١، ٢٦٦، والقرطبي ١٨ / ٤٥، والكشاف ٤ / ٨٧.

(٣) الرازي ص ٩٤، والزجاج ص ٣٠، والبيهقي ص ٥٥، ٥٦، والغزالي ص ٦٥، وحسني مخلوف ص ٣٧، والزينة ٢ / ٩٢.

(٤) الرازي ص ٣٥٨، والبيهقي ص ٢٣.

(٥) الرازي ص ٣٢٢، والزجاج ص ٥٩، والبيهقي ص ١٠٧. (٦) الرازي ص ٣٦٢، والبيهقي ص ٥٧.

١٣١ - المقسط

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، ولكنه لم يرد فى القرآن الكريم.
ومعنى الاسم: العادل فى حكمه، أو الجاعل لكل من عباده نصيبا من خيره، أو المنتصف للمظلوم من الظالم (١).

١٣٢ - القاضى

ورد الاسم فى القليل من كتب السنة، كما ود فى القرآن الكريم بصيغة الفعل.
ومعنى الاسم: الملزم حكمه، الماضى أمره (٢).

١٣٣ - مقلب القلوب

ورد الاسم فى القليل من كتب السنة، وورد فى القرآن الكريم بصيغة الفعل.
وقد روى البخارى أن أكثر ما كان النبى يحلف: لا ومقلب القلوب.
ومعنى الاسم: باعث القلق والاضطراب والخوف فى قلوب الكافرين يوم القيامة حين يواجهون أهوال هذا اليوم، فتقلب قلوبهم من طمع فى النجاة إلى طمع، ومن حذر هلاك إلى هلاك (٣).

١٣٤ - القاهر

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
والقهر فى اللغة: الغلبة وصرف الشئ عن طبيعته على سبيل الإلجاء.
ووصف الله بذلك لأنه قهر المعاندين بما أقامه عليهم من الآيات الدالة على وحدانيته، وقهر الجبارين بعز سلطانه، وقهر المخلوقات جميعا بالموت.

١٣٥ - القهار

ورد الاسم فى الكثير من كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
والقهار مبالغة من القاهر فيقتضى تكثير القهر، ولذلك قال الغزالي فى تفسيره: هو الذى يقصم ظهر الجبابرة من أعدائه فيقهرهم بالإماتة والإذلال (٤).

١٣٦ - المقيت

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
وفى معنى الاسم أقوال أرجحها:
١ - المقتدر.

(١) الرازى ص ٣٤٣، والزجاج ص ٦٢، والغزالي ص ١٢٦، والبيهقى ص ١٠٢، والزاهر ١ / ١٩٤.
(٢) البيهقى ص ٨٠، والشرباصى ٢ / ٣١٦. (٣) البحر ٦ / ٤٥٩، وفتح البارى ١٣ / ٣٧٧، واللسان: قلب.
(٤) الرازى ص ٢٢٩، والزجاج ص ٣٨، والبيهقى ص ٨٢، والغزالي ص ٧٧.

٢ - خالق الأقوات المتكفل بإيصالها إلى الخلق، فيكون بمعنى الرازق إلا أنه أخص منه، إذ الرزق يتناول القوت وغير القوت، والقوت ما يكتفى به في قوام البدن.
٣ - الحفيظ (١).

١٣٧ - القائم

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم.
ومعنى القائم: الحافظ المعطى لكل نفس ما به قوامها (٢).

١٣٨ - القيام

ورد الاسم في قراءة ابن مسعود وعمر لقوله تعالى: الحى القيوم (٣) (البقرة ٢٥٥).
(انظر القيوم).

١٣٩ - القيم

ورد الاسم في قراءة علقمة وابن مسعود في قوله تعالى: الحى القيوم (٣).
(انظر القيوم).

١٤٠ - القيوم

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: القائم على كل شيء بما يجب له، والمتكفل بتدبير خلقه. وهو من صفات المبالغة في القيام على كل شيء. وقال الغزالي: هو المكتفى بذاته الذى لا قوام بغيره، وهو مع ذلك يقوم به كل موجود (٤).

١٤١ - ذو القوة

ورد الاسم في بعض كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
(انظر: القوى).

١٤٢ - القوى

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: الكامل القدرة على الشيء، الذى لا يستولى عليه العجز في حال من الأحوال (٥).

-
- (١) الرازى ص ٢٧٣، والزجاج ص ٤٨، والبيهقى ص ٨٦، والزاهر ١ / ١٨٨، والغزالي ص ١٠٢.
(٢) الشرياصى ٢ / ١٢٨. (٣) البحر ٢ / ٢٧٧، والزاهر ١ / ١٨٦.
(٤) الرازى ص ٣٠٧ - ٣١٠، والزجاج ص ٥٦، والبيهقى ص ٦٧، والزاهر ١ / ١٨٦، والزينة ٢ / ٩٥، والغزالي ص ١١٧. (٥) الرازى ص ٢٩٧ - ٢٩٩، والزجاج ص ٥٤، والبيهقى ص ٦٠.

١٤٣ - الأكبر

ورد الاسم فى القليل من كتب السنة، ولم يرد فى القرآن الكريم، على الرغم من كثرة ترده على السنة المسلمين كل يوم فى الأذان والإقامة والصلاة وغيرها.
ومعنى الاسم أن الله أكمل الموجودات وأشرفها، وأكبر من كل ماسواه (التفضيل المطلق)، وذهب بعضهم إلى أن الاسم قد خرج من معنى التفضيل إلى معنى الثبوت، فهو صفة مشبهة بمعنى كبير^(١).

١٤٤ - الكبير

ورد الاسم فى معظم كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الكبير، الموصوف بالجلال وعظم الشأن، أو الكبير عن شبه المخلوقات.
وقال الغزالي: هو ذو الكبرياء، والكبرياء عبارة عن كمال الذات^(٢).

١٤٥ - المتكبر

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
وفى معنى المتكبر أقوال أرجحها:
١ - المتفرد بالعظمة والكبرياء، الذى يرى الكل حقيرا بالإضافة إلى ذاته.
٢ - الملك الذى لا يزول سلطانه، والعظيم الذى لا يجرى فى ملكه إلا ما يريد.
٣ - الذى تكبر عن ظلم عباده، وتعالى عن صفات خلقه^(٣).

١٤٦ - الأكرم

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم أن الله أكرم الأكرمين، لا يوازيه كريم ولا يعادله نظير. وقد يكون الأكرم بمعنى الكريم كما جاء الأكبر بمعنى الكبير^(٤).

١٤٧ - ذو الإكرام

ورد الاسم فى الكثير من كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: المستحق للتعظيم والإكرام، فلا يجحد ولا يكفر به. وقد يحتمل الاسم معنى أنه يكرم أهل ولايته ويرفع درجاتهم بالتوفيق لطاعته فى الدنيا وبقبوله أعمالهم فى الآخرة^(٥).

(١) الرازى ص ٢٦٨، ٢٦٩.

(٢) الرازى ص ٢٦٧ - ٢٦٩، والزجاج ص ٤٨، والبيهقى ص ٥٢، ٥٣، والغزالي ص ٢٩٩.

(٣) الرازى ص ٢٠٨ - ٢١٠، والزجاج ص ٣٥، والبيهقى ص ٩٣، ٩٤، الغزالي ص ٧٢، والزاهر ١ / ١٧٨، والزينة ٢ / ٨٥ - ٨٧، والنور الأسمى ص ٨٠.

(٤) البيهقى ص ٧٥. (٥) البيهقى ص ١١٦.

١٤٨ - الكريم

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.

ويحتمل الاسم عدة معان منها:

- ١ - الشريف الطاهر الرفيع المنزلة.
- ٢ - العزيز المطلق العزة.
- ٣ - الذى لا يمين إذا أعطى فيكدر العطية باليمن.
- ٤ - الذى تكثر منافعه وفوائده.
- ٥ - الصفوح عن الذنوب (١).

١٤٩ - الكاشف

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بصيغة الجمع مضافا إلى العذاب (الدخان ١٥).

قال البيهقى: ولا يدعى بهذا الاسم إلا مضافا إلى شئ، فيقال: ياكاشف الضر، أو كاشف الكرب..

ومعنى الاسم: الفارج اللهم، والمزيح للضر والغم (٢).

١٥٠ - الكفيل

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: الموفر لكفايات مخلوقاته الضامن لإيصال احتياجاتهم (٣).

١٥١ - الكافى

ورد الاسم فى العديد من كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: الذى يكفى عباده حاجاتهم، ويقدم لهم متطلبات حياتهم، فلا ينبغي أن تكون العبادة إلا لله، والرجاء إلا مته (٤).

١٥٢ - اللطيف

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.

وفى معنى الاسم أقوال منها:

- ١ - الذى لطف عن أن يدرك بالكيفية.
- ٢ - العالم بدقائق الأمور وغوامضها.

(١) الرازى ص ٢٧٨، والزجاج ص ٥٠، ٥١، والبيهقى ص ٧٣، ٧٤، والزينة ٢/ ١٠٥، ١٠٦ والغزالي ص ١٠٥.

(٢) البيهقى ص ٨٢، ٨٣. (٣) البيهقى ص ٨٧، ٨٨. (٤) البيهقى ص ٣٠.

٣ - البرّ بعبادة الذى يُلطف بهم من حيث لا يعلمون، ويهيئ مصالحهم من حيث لا يحتسبون.
قال الغزالي: إنما يستحق هذا الاسم من يعلم دقائق المصالح وغوامضها، ومادق منها
ومالطف، ثم يسلك فى إيصالها إلى المستحق سبيل الرفق دون العنف (١).

١٥٣ - المتين

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: الشديد القوى، المتناهى فى القوة والقدرة، الذى لا تتناقص قوته، ولا تضعف
قدرته (٢).

١٥٤ - الماجد

ورد الاسم فى الكثير من كتب السنة، ولكنه لم يرد فى القرآن الكريم بلفظه، وإن ورد لفظ
المجيد.

وفى معنى الاسم أقوال أرجحها:

١ - التامّ الكامل، المتناهى فى الشرف.

٢ - السخىّ المفضل، والواسع الكريم.

٣ - المنيع المحمود (٣).

١٥٥ - المجيد

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.
والمجيد مبالغة من الماجد، قال الغزالي: وكأنه يحمل معنى اسم الجليل والوهاب والكريم (٤).

١٥٦ - المالك

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم مضافاً.
ومعنى الاسم: صاحب القدرة التامة على التصرف (٥).

١٥٧ - مالك الملك

ورد الاسم فى الكثير من كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.
وفى معنى الاسم أقوال أرجحها:

(١) الرازى ص ٢٥٤، والزجاج ص ٤٤، ٤٥، والبيهقى ص ٨٣، والغزالي ص ٩٢، والنور الأسمر ص ١٩١،
والزينة ٢ / ١٠٨.

(٢) الرازى ص ٢٩٨، ٢٩٩، والزجاج ص ٥٥، والغزالي ص ١١٤، والبيهقى ص ٦١، وانظر النور الأسمر
ص ٣٢٤. (٣) الرازى ص ٢٨٨، ٢٨٩، والزجاج ص ٥٧، والبيهقى ص ٥٧، والزينة ٢ / ١١٤، ١١٥.

(٤) ص ١١٠. (٥) الرازى ص ١٨٣، ١٨٦.

- ١ - من بيده الملك يؤتيه من يشاء.
- ٢ - مالك الملوك، كما يقال رب الأرباب.
- ٣ - وارث الملك يوم لا يدعى الملك غيره.
- ٤ - وقال الغزالي: الملك بمعنى المملكة، والمالك بمعنى القادر التام القدرة. ومعناه: الذي ينفذ مشيئته في مملكته كيف شاء، وكما شاء^(١).

١٥٨ - الملك

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: الظاهر بعز سلطانه، المتصرف في كل الأشياء بأمره ونهيه، صاحب الملك المطلق، أو هو الذي يستغنى في ذاته وصفاته عن كل موجود^(٢).

١٥٩ - المليك

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.
وفي معنى الاسم أقوال أصحها أنه بمعنى الملك، لكنه أكثر مبالغة منه، فهو الملك حقا، ومُلك من سواه مجاز^(٣).

١٦٠ - المانع

- ورد الاسم في معظم كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم.
وفي معنى الاسم أقوال منها:
- ١ - الحائل دون نعمه، الذي يمنع ما أحب منعه. ولا يصح أن يدعى الله باسم المانع بهذا المعنى حتى يقال معه المعطى.
 - ٢ - الناصر الذي يمنع أوليائه وينصرهم على أعدائهم.
 - ٣ - الذي يرد أسباب الهلاك والنقصان في الأبدان والأديان بما يخلقه من الأسباب المعدة للمحفظ^(٤).

١٦١ - المنان

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.
ومعنى الاسم: العظيم الهبات، الوافر العطايا^(٥).

-
- (١) الرازي ص ١٨٨، والزجاج ص ٦٢، والبيهقي ص ٤٧، والغزالي ص ١٢٥.
 - (٢) الرازي ص ١٨٣، ١٨٦، والزجاج ص ٣٠، والغزالي ص ٦٤، والشرطاسي ٣٩ / ١ وما بعدها، وحسنين مخلوف ص ٣٦.
 - (٣) الرازي ص ١٨٨، والبيهقي ص ٤٦، وحسنين مخلوف ص ٣٧.
 - (٤) الرازي ص ٣٤٥، والزجاج ص ٦٣، والبيهقي ص ٩٨، والغزالي ص ١٢٨.
 - (٥) البيهقي ص ٨٦، والزينة ٢ / ١٢٣.

١٦٢ - المهيث

ورد الاسم في كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.
ومعنى الاسم: جاعل الحي ميتا بسلب الحياة، وإحداث الموت فيه.
وعادة ما يأتي الاسم مقترنا بمضاده، وهو المحيي للدلالة على كمال قدرته، وعلى تفرد
بالتصرف في الأشياء^(١).

١٦٣ - الناصر

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه وبصيغة الفعل.
ومعنى الاسم: الميسر للغلبة^(٢).

١٦٤ - النصير

ورد الاسم في بعض كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.
والنصير مبالغة من الناصر، وهو الموثوق منه بأنه لا يسلم وليه ولا يخذله^(٣).

١٦٥ - المنعم

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.
ومعنى الاسم: الذي يوصل النعمة والخير إلى الغير^(٤).

١٦٦ - النافع

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.
ومعنى الاسم: الذي يصدر منه الخير والنفع في الدنيا والدين^(٥).
(وانظر الضار).

١٦٧ - ذو انتقام

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.
والانتقام: العقوبة^(٦).

١٦٨ - المنتقم

ورد الاسم في عدد من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: المبالغ في العقوبة لمن يشاء، المسلط بلاءه على العصاة. والانتقام أشد من
المعالجة بالعقوبة، وهو يأتي نتيجة الكراهة والسخط الشديد^(٧).

(١) الرازي ص ٣٠٥، والبيهقي ص ٩٥. (٢) البيهقي ص ٩٠. (٣) البيهقي ص ٩١.

(٤) فتح الباري ١١ / ٢١٨، والشرابصي ٢ / ٢٥١. (٥) البيهقي ص ٩٦، والشرابصي ١ / ٤٢٧.

(٦) اللسان: نقم، والشرابصي ٢ / ٢٧٨.

(٧) الرازي ص ٣٣٨، ٣٣٩، والزجاج ص ٦٢، والغزالي ص ١٢٤، والشرابصي ١ / ٣٨٩.

١٦٩ - النور

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.

وفى معنى الاسم آراء أرجحها:

١ - صاحب النور، أى أنه خالقه، لا أنه الضياء نفسه.

٢ - سبب المصلحة، إذ به سبحانه استقامت الأمور، فسمى نورا بهذا المعنى.

٣ - أنه بما بين وأوضح بحججه وبراهين وحدانيته قد نور السموات والأرض (١).

١٧٠ - المنير

ورد الاسم فى القليل من كتب السنة، ولم يرد فى القرآن الكريم.

ومعنى الاسم باعث النور والهداية فى النفوس (٢).

١٧١ - الهادى

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: المبين للخلق طريق الحق، الهادى جميع الحيوانات إلى جلب مصالحها ودفع مضارها (٣).

١٧٢ - المهيمن

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.

وفى معنى الاسم أقوال منها:

١ - الرقيب على الشئ، الحافظ له، الشهيد على كل نفس بما كسبت.

٢ - المتصف بالعلم والقدرة والرعاية.

٣ - القائم على خلقه بأعمالهم وأرزاقهم وآجالهم، ويكون قيامه عليهم باطلاعه واستيلائه وحفظه (٤).

١٧٣ - الوتر

ورد الاسم فى بعض كتب السنة، ولم يرد فى القرآن الكريم.

ومعنى الاسم: المتصف وحده بالقدم والوحدانية، فهو واحد فرد، لاشفع له، أى لازوج له من شكل أو ضد (٥).

(١) الرازى ص ٣٤٨، والزجاج ص ٦٤، والبيهقى ص ١٠٢، وانظر الغزالى ص ١٢٩.

(٢) سنن ابن ماجه ٢ / ١٢٧٠، واللسان: نور، والشريصى ٢ / ٣٦٩.

(٣) الرازى ص ٣٤٩، والزجاج ص ٦٤، والغزالى ص ١٣٠.

(٤) الرازى ص ٢٠١، ٢٠٢، والزجاج ص ٣٢، ٣٣، والبيهقى ص ٨٤، والغزالى ص ٦٩، والزاهر ١ / ١٨١،

وحسين مخلوف ص ٣٨، والزينة ٢ / ٧٥.

(٥) البيهقى ص ٣٠، والشريصى ٢ / ١١٩، والزينة ٢ / ٤٦، ٤٧.

١٧٤ - الواجد

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.
وفي معنى الاسم أقوال منها:

١ - الغنى المستغنى عن كل شيء.

٢ - العالم، من الوجود بمعنى العلم، فهو سبحانه لا يضل عنه شيء، ولا يفوته شيء ولا يعوزه شيء^(١).

١٧٥ - الموجد

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، ولم يرد في القرآن الكريم.
ومعنى الاسم: المنشئ، الخالق على غير مثال سابق^(٢).

١٧٦ - الأحد

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.
ومعنى الاسم: الفرد الذي لا شبيه له ولا نظير، المنفرد بوحدةانيته في ذاته وصفاته.
والأحد أكمل من الواحد لأنك لو قلت: فلان لا يقوم له واحد جاز في المعنى أن يقوم له اثنان أو ثلاثة فما فوقهما. وإذا قلت: فلان لا يقوم له أحد فقد جزمت أنه لا يقوم له واحد ولا اثنان فما فوقهما، فصار الأحد أكمل من الواحد^(٣).

١٧٧ - الواحد

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.
وفي معنى الاسم أقوال منها:

١ - الفرد الذي لا شريك له ولا شيء قبله ولا يجري عليه حكم العدد.

٢ - الذات التي لا يجوز عليها التكثر بغيرها.

٣ - وقال الغزالي: هو الذي لا يتجزأ ولا يتثنى، أي الذي لا جزء له ولا يمكن تقدير الانقسام في ذاته، وهو في الوقت نفسه لا نظير له فهو لا يتثنى^(٤).

(١) الرازي ص ٣١٠، ٣١١، والزجاج ص ٥٧، والبيهقي ص ٦٠، والنور الأسمر ص ٣٥٨، والغزالي ص ١١٨.

(٢) الشرياصي ٢ / ١١٠.

(٣) الرازي ص ٣١٢ - ٣١٥، والزجاج ص ٥٨، والبيهقي ص ٤٩، والزينة ٢ / ٣٣.

(٤) الرازي ص ٣١٢، والزجاج ص ٥٧، والبيهقي ص ٢٩، والغزالي ص ١١٨. وقد فرق الأزهرى بين الأحد والواحد بأن الأحد قد بنى لنفى ما يذكر معه العدد، والواحد بنى على انقطاع النظر (شرح السنة للبغوى ٥ / ٣٨). وانظر الزينة ٢ / ٣٢.

١٧٨ - الودود

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

وفي معنى الاسم أقوال أرجحها:

- ١ - فعول بمعنى فاعل: الوادّ لأهل طاعته المحب لعبيده بإيصال الخيرات إليهم.
- ٢ - فعول بمعنى مفعول: المودود لكثرة إحسانه، المستحق لأن يؤدّ ويعبد ويُحمد (١).

١٧٩ - الوارث

ورد الاسم في كتب السنة، وفي القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: الباقي بعد موت عباده، وذهاب غيره (٢).

وقال الغزالي: هو الذي يرجع إليه الأملاك بعد فناء الملاك (٣).

١٨٠ - الواسع

ورد الاسم في معظم كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: الذي وسع وجوده جميع الأوقات، ووسع علمه جميع المعلومات، ووسعت

قدرته جميع المقدورات، ووسع سمعه جميع المسموعات، ووسع غناه مفاقر عباده، ورزقه جميع خلقه (٤).

١٨١ - الوفيّ

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، ولكنه لم يرد في القرآن الكريم.

ومعنى الاسم: الذي يتم ما يعد به، ولا يغدر، أو الذي يعطي الحق ويأخذ الحق (٥).

١٨٢ - الواقى

ورد الاسم في القليل من كتب السنة، لكنه ورد في القرآن الكريم بصيغة الفعل.

ومعنى الاسم: الحافظ الحامى (٦).

١٨٣ - الوكيل

ورد الاسم في الكثير من كتب السنة، كما ورد في القرآن الكريم بلفظه.

وفي معنى الاسم أقوال منها:

١ - القيم الكفيل بأرزاق العباد.

٢ - الموكل إليه مصالح العباد (فعليل بمعنى مفعول) (٧).

(١) الرازى ص ٢٨٧، والزجاج ص ٥٢، والبيهقى ص ١٠١، والزاهر ١ / ١٨٤، والزينة ٢ / ١١٦.

(٢) الرازى ص ٣٥١، والزجاج ص ٦٥، والبيهقى ص ٢٨، والزينة ٢ / ١٢٠. (٣) ص ١٣٢.

(٤) الرازى ص ٢٨٢، ٢٨٣، والزجاج ص ٥١، والبيهقى ص ٥٩، وانظر الزاهر ١ / ١٩٠ والغزالي ص ١٠٦،

والزينة ٢ / ١٠٤. (٥) اللسان: وفي، والبيهقى ص ١٠٠. (٦) الشرياصى ٢ / ٣٨٠، واللسان: وفي.

(٧) الرازى ص ٢٩٦، ٢٩٧، والزجاج ص ٥٤، والغزالي ص ١١٤ والشرياصى ١ / ٢٨٣.

١٨٤ - التوالى

ورد الاسم فى كتب السنة، ويفهم ضمنا من بعض آيات القرآن الكريم (الرعد ١١).
ومعنى الاسم: المالك للأشياء، المتصرف بمشيئته فيها، والمنفرد بتدبيره لها^(١).

١٨٥ - التولى

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.

وفى معنى الاسم أقوال منها:

١ - المتولى للأمر، القائم به.

٢ - الناصر لعباده.

٣ - الموالى (كاجليس بمعنى المجالس)^(٢).

٤ - فعيل (صفة مشبهة) من التوالى^(٣).

١٨٦ - المولى

ورد الاسم فى القليل من كتب السنة، كما ورد فى القرآن الكريم بلفظه.

وفى معنى الاسم أقوال أشهرها أنه المأمول منه النصر والمعونة، لأنه الملك، ولا ملجأ للمملوك
إلا للمالكة^(٤).

١٨٧ - الوهاب

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الاسم: المتفضل بالعتاء بدون عوض، ومانح الفضل بلا غرض، ومعطى الحاجة بغير

سؤال. وجاء الاسم على صيغة المبالغة للدلالة على جزالة العطاء، وكثرة الإفضال^(٥).

١٨٨ - الأول

ورد الاسم فى كتب السنة، وفى القرآن الكريم بلفظه.

ومعنى الأول: القديم الأزلى الذى لا يسبقه عدم، والذى ليس له سابق من خلقه.

وعادة ما يقرن الاسم بمضاده، فيقال: الأول والآخر للدلالة على الوجود الدائم، فليس له

سبحانه قبل، وليس له بعد. وقد كان من دعاء الرسول: أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت

الآخر فليس بعدك شيء^(٦).

(١) الرازى ص ٣٣٥، والزجاج ص ٦١، والبيهقى ص ٨٨، والغزالي ص ١٢٦، والشرياصى ١ / ٣٧٤.

(٢) الرازى ص ٣٠٠، ٣٠١، والزجاج ص ٥٥، والبيهقى ص ٨٨، والغزالي ص ١١٥، والتصاريف ص ٢٣٥.

(٣) النور الأسنى ص ٢٢٩، ٢٣٠، ٤٠١. (٤) البيهقى ص ٨٨، واللسان: ولى، والشرياصى ٢ / ١١٣.

(٥) الرازى ص ٢٣١ - ٢٣٣، والزجاج ص ٣٨، والبيهقى ص ٩٧، والغزالي ص ٧٧، والنور الأسنى ص ١١٣،

والزينة ٢ / ١٠٧. (٦) الرازى ص ٣٢٥ - ٣٣٥، والزجاج ص ٦٠، والبيهقى ص ٢٤، ٢٥، والزينة ٢ / ٤٧.

أَسْمَاءُ اللَّهِ الْحَسَنَى

بين الدلالة المعجمية والدلالة الصرفية

لاحظ العلماء أنه لا يوجد اسمان من أسماء الله الحسنى يتطابقان دلالياً، سواء جاء الاختلاف من المعنى المعجمي للاسم^(١) حيث يختلف الاسمان في الجذر ويتقارب معناهما فيُظن ترادفهما، أو من المعنى الصرفي حين يتفق الاسمان في الجذر فيظن تكرارهما.

فمن القسم الأول الذى يتقارب فيه المعنيان فيظن ترادفهما:

*** التفرقة بين الحمد والشكر فى وصف الله تعالى نفسه بهما كقوله تعالى:**

أ- واعلموا أن الله غنى حميد (البقرة ٢٦٧)

إنه حميد مجيد (هود ٧٣)

تنزيل من حكيم حميد (فصلت ٤٢)

ب- ومن تطوع خيراً فإن الله شاكراً عليم (البقرة ١٥٨)

إن ربنا لغفور شكور (فاطر ٣٤)

والله شكور حليم (التغابن ١٧)

وقد استدلل العلماء على اختلافهما بالجمع بينهما فى أكثر من حديث وأثر، إذ الأصل فى العطف المغايرة^(٢)، ففي الحديث: فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك، وإذا شبت حمدتك وشكرتك. وفى حديث آخر: فكبرت الله وحمدت وشكرت^(٣).

وقد فرق أبو هلال العسكري بين اللفظين قائلاً إن الشكر الاعتراف بالنعمة على جهة التعظيم للمنعّم، ولا يصح إلا على النعمة، أما الحمد فهو الذكر بالجميل على جهة التعظيم ويصح على النعمة وغير النعمة. وقد جاز وصف الله بالشكر مجازاً، والمراد أنه يجازى على الطاعة جزاء الشاكرين على النعمة^(٤).

(١) يقول أبو هلال العسكري فى الفروق: كل اسمين يجريان على معنى من المعانى وعين من الأعيان فى لغة واحدة فإن كل واحد منهما يقتضى خلاف ما يقتضيه الآخر (ص ١١)، وانظر النور الأسمى ص ٩١.

(٢) يقول أبو هلال العسكري فى الفروق: يعطف الشيء على الشيء وإن كانا يرجعان إلى شيء واحد إذا كان فى أحدهما خلاف للآخر (السابق ص ١١).

(٣) الفروق اللغوية وأثرها فى تفسير القرآن الكريم ص ٢١٦، ٢١٧.

(٤) الفروق ص ٣٥، ٣٦.

*** ومنه وصف الله تعالى بالعفو والغفران في مثل قوله تعالى:**

إن الله لعفو غفور (الحج ٦٠)

قال أبو هلال العسكري: أنت تقول: عفوت عنه، فيقتضى ذلك أنك محوت الدم والعقاب عنه، وتقول: غفرت له فيقتضى ذلك أنك سترت له ذنبه ولم تفضحه به (١).

*** ومنه وصفه تعالى بالقدرة والقهر في مثل قوله تعالى:**

أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى (القيامة ٤٠).

أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار (يوسف ٣٩).

قال أبو هلال العسكري: القدرة تكون على صغير المقدور وكبيره، أما القهر فيدل على كبر المقدور، ولهذا يقال: ملك قاهر إذا أريد المبالغة في وصفه بالقدرة (٢).

*** ومنه كذلك وصفه تعالى بالحفيظ والرقيب والمهيمن، في مثل قوله تعالى:**

الله حفيظ عليهم (الشورى ٦).

وكان الله على كل شئ رقيباً (الأحزاب ٥٢).

الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن (الحشر ٢٣).

قال أبو هلال العسكري: الرقيب: الذى يرقبك مفتشاً عن أمورك.

والحفيظ: لا يتضمن معنى التفتيش عن الأمور والبحث عنها.

والمهيمن: القائم على الشئ بالتدبير (٣).

*** ومنه كذلك وصفه تعالى بالخالق والبارئ والمصور، وذلك قوله تعالى: هو**

الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى (الحشر ٢٤).

قال الغزالي: قد يظن أن هذه الأسماء مترادفة، وأن الكل يرجع إلى الخلق والاختراع.

ولا ينبغي أن يكون كذلك. بل كل ما يخرج من العدم إلى الوجود يفتقر إلى التقدير أولاً، وإلى

الإيجاد وفق التقدير ثانياً، وإلى التصوير بعد الإيجاد ثالثاً.

والله تعالى خالق من حيث إنه مقدر، وبارئ من حيث إنه مخترع موجد، ومصور من حيث

إنه مرتب صور المخترعات أحسن ترتيب (٤).

*** ومنه كذلك وصفه تعالى بالودود والرحيم، فكلاهما يحمل معنى حب الخير**

لجميع الخلق، والإحسان إليهم، والثناء عليهم، لكن الرحمة مضافة إلى مرحوم، والمرحوم هو

المحتاج والمضطّر، وأفعال الرحيم تستدعى مرحوماً ضعيفاً، أما أفعال الودود فلا تستدعى

ذلك، بل الإنعام على سبيل الابتداء من نتائج الود (٥).

(٣) السابق ص ١٧٠.

(٢) السابق ص ٨٤.

(١) الفروق ص ١٥.

(٥) السابق ص ١٠٩.

(٤) المقصد الأسنى ص ٧٢.

وأما القسم الثانى فإنما يتلمس حين يتفق الاسمان فى الجذر، ويختلفان فى الوزن، فينفى احتمال الترادف بينهما اختلاف معنى الصيغة فى كل اسم.

وقد لاحظنا أن ذلك يشمل ثلاثة أنواع من الأسماء:

١ - فنوع نتج اختلاف الوزن فيه عن طريق اشتقاق الصفة من فعلين يختلفان فى التجرد والزيادة.

٢ - ونوع نتج اختلاف الوزن فيه عن طريق اشتقاق الصفة من فعلين مزيدين يختلفان فى نوع الزيادة، مما جعل كلا منهما يكتسب معناه الصرفى من معنى فعله المزيد.

٣ - ونوع نتج اختلاف الوزن فيه عن طريق اشتقاق الصفة الدالة على الفاعل - على صيغة وصفية معينة (اسم الفاعل - الصفة المشبهة - صيغة المبالغة - اسم التفضيل - الوصف بالمصدر) ليدل كل اسم على المعنى الخاص الذى يحمله المشتق الوصفى المعين، أو على المعنى الصرفى لفعله.

وإليك التمثيل والشرح:

أما النوع الأول فيحمل الجذر المجرد فيه أصل المعنى أو المعنى المعجمى، ويأتى الجذر المزيد ليضيف معنى جديدا على المعنى المعجمى فيصبح الاسمان مختلفى المعنى تبعاً لذلك^(١)، وقد يحمل الجذر المزيد معنى معجمياً جديداً فيجتمع فى اللفظ سببان لاختلاف المعنى لاسبب واحد وقد تمثل النوعان فى النماذج الآتية:

(٦) فعل وفاعل	(٥) فعل وتفعل	(٤) فعل وتفاعل	(٣) فعل وافتعل	(٢) فعل وفعل	(١) فعل وأفعل
والى / موالى	كبير / متكبر وفى / متوفى	على / متعالى	صانع / مصطنع قادر / مقتدر	آخر / مؤخر عالم / معلم قديم / مقدم كريم / مكرم	بادئ / مبدئ حى / محيى عزیز / معز غنى / مغنى نور / منير واجد / موجد

١ - فعل وأفعل:

حملت الصفات المأخوذة من فعل مجرد أصل المعنى، أما تلك التى أخذت من فعل على وزن أفعل فقد أضافت الصيغة فيها معنى التعدية، وهو المعنى الغالب على وزن أفعل كما تذكر كتب

(١) جاء فى شرح شافية ابن الحاجب: المزيد فيه لغير الإلحاق لابد لزيادته من معنى، لأنها إذا لم تكن لغرض لفظى كما كانت فى الإلحاق، ولا لمعنى كان عبثاً (١ / ٨٣).

الصرف^(١)، فيكون معنى المبدئ الذي يخلع البدء على الأشياء أى يوجددها، والمحصى الذى يخلع الحياة على الأشياء أى ينقلها من الموت إلى الحياة، وكذلك المعزّ والمغنى والمنير..

٢ - فعل وفعل:

حملت الصفات المأخوذة من فعل مجرد أصل المعنى، أما تلك التى أخذت من فعل على وزن فَعَلَ فقد أضافت الصيغة فيها معنى تكثير الفعل والمبالغة فيه، أو معنى التعدية أوهما معاً. وهذان المعنيان هما أشهر المعانى لهذا الوزن^(٢)، فيكون المعْلَم - مثلاً - الذى يخلع العلم على الأشياء أى ينقله إليها، وهو فى نفس الوقت الذى يكثر منه الفعل. ويكون المَكْرَم الذى يخلع الكرامة على الأشياء أى ينقلها إليها، وهو فى نفس الوقت الذى يكثر منه الفعل.

وهذا بخلاف الصفتين: قديم، ومقَدَّم، فليس فى الوصف الثانى معنى القدم ولكن معنى إعطاء الرتبة للأشياء بجعلها مقدّمة على غيرها (لاحظ أن القديم مقابل الحادث، والمقدّم مقابل المؤخّر) مما يعنى أن اللفظ المزيد قد اجتمع فيه سببان لاختلاف المعنى لاسبب واحد.

٣ - فعل وافتعل:

ورد من أسماء الله تعالى اسمان مأخوذان من فعلين على وزن افتعل ولهما نظير من الجذر الثلاثى المجرد، وهما:

صانع / مصطنع.

قادر / مقتدر.

وقد ذكرت كتب الصرف معانى كثيرة للصيغة المزيدة يناسب منها فى هذا المقام معنيان هما: التصرف، أو الاجتهاد فى تحصيل أصل الفعل، والمبالغة فى المعنى. وربما كان المعنى الأول أنسب فى «مصطنع» الذى يفيد (جريا على تصوير الفعل على ما هو عادة للبشر) معالجة الأمر عن طريق تداول أسبابه^(٣)، وكان المعنى الثانى أنسب فى «مقتدر» الذى يدل على المبالغة فى القدرة، وإن لم يكن هناك ما يمنع من أخذ المعنيين فى الاعتبار بالنسبة للصفتين.

٤ - فعل وتفاعل

ورد من أسماء الله تعالى اسم واحد مأخوذ من فعل على وزن تفاعل وله نظير من الجذر الثلاثى المجرد، وهو:

على / متعالٍ

(١) انظر شرح الشافية ١ / ٨٣، وشذا العرف ٣٨، ٣٩، وأدب الكاتب ص ٤٤٤، ٤٥٨، ٤٦٢.

(٢) انظر شرح الشافية ١ / ٩٢، وشذا العرف ص ٤١، ٤٢، وأدب الكاتب ص ٤٦٠، ٤٦١.

(٣) جاء فى شرح الشافية: ولذا قال تعالى: «لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت»، أى ما اجتهدت فى تحصيله وبالغت فيه من المعاصى (انظر ١ / ١٠٨ - ١١٠).

وقد ذكرت كتب الصرف عدة معان للصيغة الزيدة يناسب منها فى هذا المقام معنى المبالغة^(١)، فالعلّى الذى يتصف بالعلو، أما المتعالى، فالذى يتصف بهذه الصفة على سبيل المبالغة.

هـ - فعل وتفعل:

ورد من أسماء الله تعالى اسمان مأخوذان من فعل على وزن تفعل ولهما نظير من الفعل الثلاثى المجرد، وهما:

كبير / متكبر

وفى / متوفى

أما الاسم الأول فيفيد - إلى جانب معنى الجذر - معنى صيرورة الشئ ذا أصله، كتأهل أى صار ذا أهل، وتألّم أى صار ذا ألم.. فكذاك تكبر أى صار ذا كبر. وذكر البيهقى أن التاء فى المتكبر هى تاء التفرد والتخصيص بالكبر لاتاء التعاطى والتكلف^(٢). وقد يؤخذ فى الاعتبار كذلك أن الفعل المزيد مأخوذ من معنى الكبر بخلاف المجرد الذى يدل على معنى الكبر، وبهذا يفترق الاسمان من جانبين. وأما الاسم الثانى المزيد فيفيد معنى العمل المتكرر فى مهلة^(٣)، بالإضافة إلى المعنى المعجمى المغاير لنظيره المأخوذ من الفعل المجرد، فالمجرد يفيد معنى الوفاء، والمزيد يفيد معنى قبض الأرواح حين يستوفى أجلها.

٦ - فعل وفاعل:

لم يأت من هذا النوع إلا اسم واحد مأخوذ من فعل على وزن «فاعل» وله نظير من الجذر الثلاثى المجرد، وهو:

وال / موال

والمعنى الزائد الذى أضافته الصيغة هنا هو تكثير الفعل ومتابعته، بالإضافة إلى معنى المبالغة الملحوظ فيه^(٤).

(١) شرح الشافية ١ / ٩٩، ١٠٣.

(٢) شرح الشافية ١ / ١٠٧، وقد ذكر أنه قد يكون كذلك بمعنى استفعل (١ / ١٠٤)، والبيهقى ص ٩٤.

(٣) مثل تجرع وتفهم (انظر شرح الشافية ١ / ١٠٤)، وجاء مثل هذا فى جمع الهوامع حيث ذكر أنه يأتى للتكوين بمهلة، ومثل بالأفعال: تفهم وتبصر وتسمع وتعرف.. الخ (٦ / ٢٦)، وانظر أدب الكاتب ص ٤٦٧.

(٤) جاء فى شرح الشافية: ويأتى بمعنى فعل نحو ضاعف فيكون للتكثير (١ / ٩٩)، وانظر شذا العرف ص ٤٠، وذكر صاحب شذا العرف له كذلك معنى الموالاة والمتابعة (ص ٤٠).

وأما النوع الثاني فقد شمل جذرين جاءا على نموذجين اثنين هما:

(٢) أفعل وفَعَل	(١) أفعل واستفعل
مُنْزَل / ومنزَّل	مُجِيب / مستجيب

أما النموذج الأول فقد جمع الوزنين أفعل واستفعل، وقد جاء من الوزن الأول الفعل والصفة، كما في قوله تعالى:

أَجِيب دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا (البقرة ١٨٦)

إِنْ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ (هود ٦١)

وجاء من الوزن الثاني الفعل فقط، كما في قوله تعالى:

فَاسْتَجِبْ لَهُمْ رِبِّهِمْ (آل عمران ١٩٥)

وَقَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ (غافر ٦٠)

وإذا كان المعنى المعجمي للجذر واحدا في كلا الفعلين، فإن الاختلاف بينهما قد ظهر في كيفية التعدى من ناحية، وفي دلالة الثاني على معاني التحول والقوة والمبالغة من ناحية ثانية (١).

وأما النموذج الثاني فقد جمع بين الوزنين أفعل وفَعَل وجاء من كل منهما في القرآن الكريم الفعل والصفة كقوله تعالى:

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (النساء ١١٣).

أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ (الواقعة ٦٩).

نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ (آل عمران ٣).

قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ (المائدة ١١٥).

وعلى الرغم من اشتراك الصيغتين في معنى التعدية فإن وزن فَعَل يزيد على وزن أفعل معنى التكثير والمبالغة (٢). وفي هذا يقول ابن قتيبة: «وتدخل فعَلت على أفعلت إذا أردت تكثير العمل والمبالغة، تقول: أجدت وجودت» (٣) ولعل إلحاح الكفار على إنكار نبوة الرسول ﷺ وبالتالي إنكارهم إنزال القرآن عن طريق الوحي، وإدعاءهم أنه من صنع محمد كان السبب في

(١) انظر شذا العرف ص ٤٧، وشرح الشافعية ١ / ١١٠، ١١١، وجمع الهوامع ١ / ٢٨. وذكر ابن قتيبة أن الفعلين قد يأتيان بمعنى واحد ومثل بقولهم: استخلف لأهله وأخلف أى استقى (ص ٤٦٨). وعلى فرض هذا تظل قاعدة: «كل زيادة في المبنى تؤدي إلى زيادة في المعنى» سارية هنا.

(٢) شرح الشافعية ١ / ٩٢، وشذا العرف ص ٤١. (٣) أدب الكاتب ص ٤٦٠.

كثرة استخدام القرآن للفعل نزل مع الكتاب^(١) واقتصاره على المصدر التنزيل دون الإنزال^(٢)، وقد يجمع بينهما^(٣). وقد ذهب بعض اللغويين إلى أن القرآن قد سمي بالتنزيل لأنه لم ينزل جملة واحدة، بل سورة سورة وآية آية. وعلى الرغم من وجود أساس لهذا الفهم من معنى الصيغة فقد رفضه الاستراباذي ورد عليه في شرحه للشافعية قائلا: «وليس نصاً فيه، ألا ترى إلى قوله تعالى: لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة، وقوله: إن نشأ نزل عليهم من السماء آية^(٤)». وقد جمع القرآن الفعلين في آية واحدة، وذلك في قوله تعالى: «وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم» (النحل ٤٤)

وأما النوع الثالث فيشمل صفات اشتقت من جذور ثلاثية على صيغ وصفية معينة، وعلى أوزان مختلفة، فجاء اختلاف معناها ليس من اختلاف معنى الصيغة بالتجرد والزيادة، ولكن من اختلاف أوزانها من ناحية، وربما من اختلاف المعنى الصرفي لفعلها المجرد من ناحية أخرى، ويلخص هذا النوع الجدول الآتي:

-
- (١) من ذلك: نزل الكتاب بالحق/ نزل عليك الكتاب بالحق/ إن وليي الله الذي نزل الكتاب/ تبارك الذي نزل الفرقان على عبده/ إنا نحن نزلنا الذكر/ ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء/ إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً/ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة.
- (٢) في بضع عشرة آية منها: تنزيل الكتاب لاربيب فيه/ تنزيل العزيز الرحيم/ تنزيل من حكيم حميد.
- (٣) كما في قوله تعالى: ونزلناه تنزيلاً/ إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً.
- (٤) ٩٣ / ١

التعليل	بابه	نوعه من حيث التبدل واللازم	الصيغ الواردة منه										
			فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	السبب بالصيغة
بر	علم ضرب	لازم متعد	بار										
تاب	نصر	لازم	تلب										
جل	ضرب	لازم											فعل الجلال
حسب	نصر عظم	متعد لازم	حاسب										أمرع المأمون
حفظ	علم	متعد	حافظ										أشرف المأمون
حكم	عظم نصر	لازم متعد لازم	حكم										أحكم المأمون
خلق	نصر	متعد	خلق										أحسن المأمون
رحم	علم	متعد											أرحم المأمون
رزق	نصر	متعد	رازق										أرزق المأمون
رشد	نصر علم	لازم	رشد										أرشد المأمون
رفع	فتح عظم	متعد لازم	رفع										أرفع المأمون
ستر	نصر	متعد											أستر المأمون
سمع	علم	متعد لازم	سمع										أسمع المأمون
شكر	نصر	متعد لازم	شكر										أشكر المأمون

لفظ	بابه	نوعه من حيث التصدي والازم	الصيغ الواردة منه										
			فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	النسب بالصيغة
عدل	ضرب	متعد لازم	عادل		عدل								
عز	ضرب نصر	لازم متعد						عزب					رب العزة
علم	علم	متعد	علم					علم				علم	
علم على	علم نصر	لازم						علم				علم	
غفر	ضرب	متعد	غافر					غفر				غافر	ذو المغفرة أهل المغفرة
فتح	فتح	لازم متعد	فاح					فاح				فاح	أهل الفتح
قدر	نصر ضرب	لازم متعد	قادر					قادر					
قهر	فتح	متعد	قاهر					قاهر				قاهر	
قام	نصر	لازم	قائم					قائم				قائم	
قوى	علم	لازم						قوى					ذو القوة
كبر	عظم	لازم						كبر				كبر	
كرم	عظم	لازم						كرم				كرم	ذو الإكرام
مجد	نصر عظم	لازم متعد لازم	ماجد					مجد					
ملك	ضرب	متعد	مالك					مالك				ملك	

الفعل	بابه	نوعه من حيث التعليل واللازم	الصيغ الواردة منه												النسب بالصيغة
			فَاعِلٌ	تَفَعَّلَ	تَجَعَّلَ	تَهَيَّأَ	تَجَمَّلَ	تَهَيَّأَ	تَجَمَّلَ	تَهَيَّأَ	تَجَمَّلَ	تَهَيَّأَ	تَجَمَّلَ	تَهَيَّأَ	
نصر	نصر	متعد	نصر												الناسرون
وحد	علم عظم	لازم متعد لازم	وحد					أحد							
ورث	فعل يفعل	متعد لازم	ورث												الوارثون
ولى	فعل يفعل	متعد لازم	وال	مولى				ولى							
وهب	فتح	متعد	واهب										واهب		

ومن هذا الجدول يتبين أن أسماء الله الحسنى التى اشتقت من الفعل الثلاثى وجاءت على أكثر من وزن قد تراوحت بين اسم الفاعل، والصفة المشبهة (بأوزانها المتعددة)، وصيغ المبالغة (بأوزانها المتعددة)، وأفعال التفضيل (بأشكاله المختلفة)، والنسب بالصيغة (بأشكاله المتعددة).

ومثل هذا النوع من الأسماء لا يستغنى فيه عن تلمس الفرق من خلال اختلاف الصيغة حتى لو كان فى داخل النوع الواحد، كأن يرد الاسم على صيغتين (أو أكثر) من صيغ الصفة المشبهة أو المبالغة. وهذا يضطرنا إلى أن نبين الفرق من نواح ثلاث:

١ - الفرق بين معانى المشتقات التى تختلف أنواعها.

٢ - الفرق بين معانى الصيغ داخل المشتق الواحد.

٣ - الحكم على الصيغ المشتركة بين الصفة المشبهة وصيغ المبالغة.

وبدون هذا وذاك لا يمكن أن ننسب اختلاف معانى هذه الأسماء إلى اختلاف معانيها الصرفية.

أولاً: الفرق بين معانى المشتقات التى تختلف أنواعها:

مما تجدر ملاحظته أولاً أن أسماء الله الحسنى الواردة فى الجدول قد جاء معظمها على صيغ دالة على الفاعل (١)، وقد شمل ذلك:

أ - ما يدل على وجود الصفة (دون قصد المقارنة)، ويضم:

- ما يدل على التجدد والحدوث (اسم الفاعل).

- ما يدل على الثبوت والدوام (الصفة المشبهة).

- ما يدل على التأكيد والمبالغة (صيغ المبالغة).

- ما يدل على التمكن من الوصف والسيطرة عليه (النسب بالصيغة).

ب - ما يدل على وجود الصفة (مع قصد المقارنة) ويشمل اسم التفضيل وحده..

اسم الفاعل: مع دلالة اسم الفاعل على التجدد والحدوث فهو يقع فى موقع وسط بين الفعل والصفة المشبهة، فهو أدوم وأثبت من الفعل، ولكنه لا يرقى إلى ثبوت الصفة المشبهة إلا إذا دل دليل على ذلك.

فكلمة «ثاويًا» فى قوله تعالى: «وما كنت ثاويًا فى أهل مدين» (٢) (القصص ٤٥) أثبت وأدوم من «ثوى» أو «يثوى»، وكلمة «راحم» فى قوله تعالى: «وأدخلنا فى

(١) فيما عدا بعض الأسماء التى قيل فى أحد تفسيراتها إنها بمعنى مفعول، وهى: الجليل، والحسيب، والحמיד، والشهيد، والصمد، والودود، والوكيل.

(٢) أى مقيماً مع الاستقرار.

رحمتك وأنت أرحم الراحمين» (الأعراف ١٥١) أدوم وأثبت من «رحم»، أو «يرحم» فى قوله تعالى: «لأعاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم» (هود ٤٣)، أو قوله: «يعذب من يشاء ويرحم من يشاء» (العنكبوت ٢١) ولكنها لاتصل فى ثبوتها إلى مستوى الصفة المشبهة «رحمن»، أو «رحيم»^(١). وقد كان معنى الحدوث والطرؤ مراعى فى قوله تعالى: «فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك» (هود ١٢)، فقد فضل «ضائق» على «ضيق» للدلالة على أن الضيق عارض غير ثابت؛ لأن الرسول ﷺ كان أفسح الناس صدرا.

أما الصفة المشبهة: فأهم ما يميزها عن اسم الفاعل أنها تصاغ من الفعل الثلاثى^(٢) بقصد نسبة الحدث إلى الموصوف على سبيل الثبوت والدوام وليس على سبيل التجدد والحدوث^(٣). ولتحديد الفرق بين اسم الفاعل والصفة المشبهة يتبغى أن نركز على أمور ثلاثة هي:

١ - جانب المعنى الذى يشتمل على معنى الصيغة، والدلالة الزمنية. فإذا كان اسم الفاعل بصيغته يدل على التجدد والحدوث، فإن الصفة المشبهة تدل على الثبوت وال لزوم. وإذا كان اسم الفاعل يحتمل الدلالة على الماضى أو الحال أو الاستقبال، فإن الصفة المشبهة تدل على الماضى المتصل بالزمن الحاضر، ولهذا يصح أن تقول هو ظامئ أمس أو غدا، لكن لا يصح أن تقول هو ظمان أمس أو غدا، لأنك لاتقول ظمان إلا لمن اتصف بالظما فى الزمن الحال^(٤).

٢ - جانب الاشتقاق الذى يتمثل فى أن اسم الفاعل يصاغ من اللازم والمتعدى، أما الصفة المشبهة فلا تصاغ غالبا إلا من الفعل اللازم، ومن ذلك قوله تعالى: «ولانكتموا الشهادة، ومن يكتمها فإنه آثم قلبه» (البقرة ٢٨٣) وقوله تعالى: «وما يكذب به إلا كل معتد أثيم» (المطففين ١٢) فقد أخذ الوصفان من الفعل اللازم «أثم» وهو من باب فرح.

٣ - جانب التركيب الذى يتعلق بصحة إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها، ومنع ذلك بالنسبة لاسم الفاعل^(٥) وقد جاء الاثنان فى قوله تعالى: «غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول» (غافر ٣) حيث أضيف اسم الفاعل إلى مفعوله، والصفة المشبهة إلى فاعلها.

وأما صيغ المبالغة: فهى أسماء فاعلين فى الأصل، ولكنها حولت إلى صيغ أخرى بقصد التأكيد والمبالغة والتكثير، قال فى البحر: «والمبالغة بأحد أمرين: إما بالنسبة لتكرير وقوع الوصف.. وإما بالنسبة إلى تكثير المتعلق»^(٦).. واعتبر سيبويه الصيغ الخمس الآتية أصلا فى المبالغة وهى: فعَّال، وفَعُول، وفَعِيل، ومِفْعَال، وفَعِّل^(٧).

(١) انظر معانى الأبنية فى العربية للسامرائى ص ٤٧.

(٢) بكثرة من فَعَّل لأنه غالب فى الصفات اللازمة وظاهرها الاستمرار، وفَعَّل لأنه يدل على الغرائز وغير متعد ويدل على الاستمرار، وبقلة من فَعَّل لأنه فعل متعد غالبا (انظر الصفة المشبهة ص ٢٧ - ٥٠).

(٣) السابق ص ٣ - ٥. (٤) انظر السامرائى ص ٧٤ وما بعدها. (٥) انظر شرح الصبان على الأشمونى ٢ / ٣.

(٦) ١ / ١٣٦.

(٧) ذهب بعضهم إلى أن صفات الله التى هى صيغة مبالغة كلها مجاز، إذ هى موضوعة للمبالغة ولامبالغة فيها لأن المبالغة هى أن تثبت للشئ أكثر مما له، وصفات الله تعالى متناهية فى الكمال لا يمكن المبالغة فيها، والمبالغة أيضا تكون فى صفات تقبل الزيادة والتقصان، وصفات الله تعالى منزهة عن ذلك.

ثانياً: الفرق بين معانى الصيغ داخل المشتق الواحد:

يثير تعدد الصيغ فى كل من الصفة المشبهة وصيغ المبالغة سؤالاً هاماً، وهو: هل معانيها كلها واحدة أو أن هناك فروقاً بينها. لاشك أن حديثنا قبل ذلك عن نفى الترادف يستلزم - فى حال اتحاد المعنى المعجمى - عدم الاتحاد فى المعنى الصرفى أو معنى الصيغة.

ويؤكد هذا الاتجاه تنوع الاستعمال القرآنى، وعدم استخدامه وزناً معيناً من أوزان النوع الواحد تبعاً للمعنى المراد إبرازه، كقوله تعالى: «إن الله غفور رحيم» (البقرة ١٨٢)، مع قوله تعالى: «رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار» (ص ٦٦).

فماذا يمكن أن يلحظ من فروق بين أوزان الصفة المشبهة؟ أو بين أوزان صيغ المبالغة؟ على الرغم من دقة الإجابة عن هذا السؤال فإننا سنحاول أن نتلمس هذه الفروق، وسنقتصر على الأوزان التى وردت فى الجدول السابق.

أما بالنسبة للصفة المشبهة فالملاحظ الأساسى عنها أن اختلاف أوزانها يعكس تفاوتاً فى درجة دلالتها على الثبوت والدوام من ناحية كما يعكس اختلاف الدلالة الصرفية لأفعالها من ناحية أخرى.

فوزن فعَّالان على سبيل المثال يفيد ثبوت الصفة ولكن بشكل أقل، وإن كان لا يبلغ فى تجدده ووقوعه مبلغ اسم الفاعل، لأن زواله بطيء مثل: شعبان وظمان وغضبان وريان^(١) ولكنه يعوض هذا بدلالته على معنى الامتلاء أو ضده^(٢)، وهذا بخلاف وزن فعيل الذى يفيد ثبوت الصفة بقدر كبير من الدوام والاستمرار نحو طويل وقصير وديميم وعقيم، أو على وجه قريب من ذلك نحو نحيف وسمين. ولذلك يكثر مجيئه وصفاً من فَعَّلَ يَقَعْلُ الدال على الغرائز والطبائع^(٣)، أما وزن فَعَلَ فيرتبط عادة بالصفات الداخلية تبعاً لفعله، مثل فرح وطرب وقلق^(٤)، ويكثر فى الوصف من فَعَلَ يَقَعْلُ اللازم^(٥).

وأما بالنسبة لصيغ المبالغة فعلى الرغم من دلالتها جميعاً على كثرة المعنى كما وكيفا من ناحية، واشتقاقها من الأفعال المتعدية عادة من ناحية أخرى فإنه يفرق بينها عدة أشياء منها:

= أما المحققون فذهبوا إلى أن المبالغة فى حق الله تعالى لاتعنى زيادة الفعل، ولكن تعنى تعدد المفعولات وكثرة المتعلقات، فالله تواب لكثرة من يتوب إليه من عباده، والله قدير باعتبار تكثير التعلق وليس تكثير الوصف، والله عليم باعتبار عموم العلم لكل الأفراد لا باعتبار المبالغة فى الوصف إذ العلم لا يصح التفاوت فيه (انظر البرهان ٢ / ٥٠٧، ٥٠٨).

(١) معانى الأبنية فى العربية ص ٧٦، ٩١.

(٢) دراسات لأسلوب القرآن قسم ٢ جزء ٤ ص ٧٨، وأدب الكاتب ص ٥٧٦، وديوان الأدب ١ / ٨٦.

(٣) ديوان الأدب ٢ / ٢٧٩. وقد قال ابن الحاجب: بطو أبلغ من أبطأ لأن الوصف فى الأول كأنه غريزة (شرح الشافية ١ / ٨٧).

(٤) انظر أدب الكاتب ص ٥٧٦ والصفة المشبهة ص ٨. (٥) ديوان الأدب ١ / ٨٠.

١ - اختلافها في درجة القوة تبعاً لاختلاف أبنيتها، على حد قولهم: إن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى. فوزن فعّال مثلاً أو فَعُول أو فُعُول أدل على المبالغة من فَعُول أو فَعِيل، وهما أدل على المبالغة من فَعِل (١).

٢ - تميز وزن فعّال بارتباطه بمعنى التكرار والوقوع وقتاً بعد وقت، ولذا جعله بعضهم لمن صار له الفعل صناعة، بل ذهب بعضهم إلى أن فعّال في المبالغة أصل لفعّال في الصناعة، فإذا قلت رجل ضراب أوقّال فقد قصدت كثرة وقوع الفعل منه، ولذا حمل عليه مثل خياط ونجار لأن الصناعة تقتضي كثرة المعاناة والمداومة والتكرار (٢).

٣ - تميز وزن فَعُول بنوع معين من المبالغة ناتج عن كثرة هذا الوزن للدلالة على اسم الشيء الذي يُفعل به نحو الوضوء والوقود والثقوب (٣)، فكان استخدامه في المبالغة باعتبار أنه آلة أو مادة معدة لإيقاع الفعل.

٤ - تميز وزن فَعِيل بكثرة استخدامه للمبالغة في الصفات الدالة على الطبايع وهو منقول عن الصفة المشبهة. فعلم يدل على أنه لكثرة علمه وتبحره فيه أصبح له طبيعة ثابتة، وسجية ملازمة (٤).

وقد فطن إلى مثل هذا أبو هلال العسكري حين قال: إذا كان الرجل قويا على الفعل قيل فَعُول مثل صبور وشكور، وإذا فعل الفعل وقتاً بعد وقت قيل فعّال مثل علام وصبار، وإذا كان عادة له قيل مفعّال مثل معوان ومعتّاء.. ومن لا يتحقق المعاني يظن أن ذلك كله يفيد المبالغة فقط وليس الأمر كذلك بل هي مع إفادتها المبالغة تفيد المعاني التي ذكرناها (٥).

ثالثاً: الحكم على الصيغ المشتركة بين الصفة المشبهة وصيغ المبالغة:

هناك عدد من الصيغ التي وردت في الجدول السابق يقع مشتركا بين الصفة المشبهة وصيغ المبالغة، وهي:

١ - وزن فَعِيل مثل جليل، وحسيب، وحفيظ، وحكيم، ورحيم، ورشيد، ورفيع، وستير، وسميع، وعزيز وعليم.. إلخ (٦) بالإضافة إلى ماورد من أسماء أخرى مثل: بديع، وبصير، وجميل، وحليم، وخير، ورقيب، وسريع..

(١) معاني أبنية المبالغة للسامرائي ص ٥٥. وقد ورد وزن فعّال في الجدول السابق عشر مرات، وفي القرآن الكريم ثمانى مرات (انظر الجدول الملحق بهذا الفصل)، ومجموع ما جاء من أسماء الله الحسنى على هذا الوزن ثلاثة عشر اسماً.

(٢) السابق ص ٥٦. (٣) ديوان الأدب ١ / ٨٥ و ٣٨٧. والثقوب من الخطب ما تذكى به النار.

(٤) معاني أبنية المبالغة ص ٦٤ وانظر البرهان ٢ / ٥١٠. (٥) الفروق اللغوية ص ١٢، ١٣.

(٦) بلغت الأسماء الموجودة في الجدول السابق عشرين اسماً، وفي القرآن الكريم ثلاثين اسماً (انظر الجدول الملحق بهذا الفصل) ومجموع ما جاء من أسماء الله الحسنى على هذا الوزن نحواً من أربعين.

٢ - وزن فَعُول مثل شكور وغفور، بالإضافة إلى ما ورد من أسماء أخرى مثل: ودود، وعفو، ورءوف، وصبور^(١).

٣ - وزن فَعَلَ الذي ورد منه لفظ واحد هو ملك.

فكيف نميز بين النوعين؟

على الرغم من الصعوبة الشديدة للقيام بذلك، واختلاف العلماء حول معايير الفصل بين النوعين^(٢)، بل وتساهل بعضهم في إطلاق أحد النوعين على الآخر لاشتراكهما في الدلالة على قوة المعنى - على الرغم من كل ذلك فإننا نطرح المعيارين الآتيين:

١ - اتخاذ معنى الصيغة فيصلاً حين الحكم، ورد كل ما جاء من فعيل بمعنى اسم الفاعل (سواء كان بمعنى فاعل أو مُفَعَّل أو مُفَاعَل) إلى الصفة المشبهة إذا كان المراد من الحدث الدلالة على الثبوت، وإلى صيغة المبالغة إذا كان المراد الدلالة على كثرة وقوع الفعل وتكراره.

٢ - اتخاذ التعدى والس لزوم مقياساً آخر، فما كان من اللازم كان أولى أن يُنسب إلى الصفة المشبهة، وما كان من التعدى كان أولى أن ينسب إلى صيغة المبالغة.

وبهذا يمكن أن نزيل الخلاف بين العلماء في الحكم على أسماء الله الآتية:

١ - «رفيع الدرجات»: قال أبو حيان في البحر: واحتمل أن يكون رفيع للمبالغة على فعيل من رافع، فيكون الدرجات مفعوله، أى رافع درجات المؤمنين ومنازلهم في الجنة.. واحتمل أن يكون رفيع فعلاً من رَفَع الشيء: علا، فهو رفيع، فيكون من باب الصفة المشبهة..^(٣)

٢ - «بديع السموات والأرض»: قال أبو حيان: وهو من باب الصفة المشبهة باسم الفاعل فالمجرور مشبه بالمفعول به، وأصله الأول: بديع سمواته.. أو البديع بمعنى المبدع.. وعلى هذا الوجه يكون من إضافة اسم الفاعل لمفعوله^(٤)..

٣ - «شديد العقاب»، قال في البحر: من باب إضافة الصفة للموصوف.. والنصب أبلغ من الرفع لأن فيها إسناد الصفة للموصوف^(٥)..

٤ - «إنك أنت العليم الحكيم»: قال في الفروق اللغوية: الحكيم بمعنى المُحْكَم مثل البديع بمعنى المبدع.. أو بمعنى العالم بإحكام الأمور^(٦).

(١) بلغ مجموعها في أسماء الله الحسنى ستة أسماء فقط.

(٢) تزداد الصعوبة في صيغة فعيل التي تأتي إلى جانب الصفة المشبهة والمبالغة - تأتي بمعنى فاعل وبمعنى اسم الفاعل من غير الثلاثي.

(٣) ٧ / ٤٥٤، ٤٥٥.

(٤) السابق ١ / ٣٦٤، وينبغي أن تحمل الجملة الأخيرة على أن المراد باسم الفاعل هنا صيغة المبالغة، لأن اسم الفاعل لا يأتي على وزن فعيل.

(٦) ص ٧٧

(٥) ٢ / ٨١.

فعلى الأول يكون صيغة مبالغة لتعديده إلى مفعول، وعلى الثانى يكون صفة مشبهة إما من «حكّم» - وهو لازم - أو من حكّم اللازم.

وبهذا يمكن أيضا أن نحسم القول فى صفات الله الآتية:

جليل: صفة مشبهة لأنه من فعل لازم من باب ضَرَبَ.
حسيب: إذا كان من فعل متعد من باب نَصَرَ فهو صيغة مبالغة، وإن كان من فعل لازم من باب عَظُم فهو صفة مشبهة.
حفيظ: صيغة مبالغة لأنه من فعل متعد من باب علم.
رحيم: صيغة مبالغة لأنه من فعل متعد من باب علم.
رشيد: صفة مشبهة لأنه من فعل لازم من باب نصر أو علم.
ستير: صيغة مبالغة لأنه من فعل متعد من باب نصر.
سميع: صيغة مبالغة لأنه من فعل متعد من باب علم.
عزيز: صفة مشبهة لأنه من فعل لازم من باب ضرب، أو نصر، أو علم.
عليم: صيغة مبالغة لأنه من فعل متعد من باب علم.
على: صفة مشبهة لأنه من فعل لازم من بابى علم ونصر.
وقياس باقى الصفات على ذلك.

ونقف الآن لنناقش شبهة أثارها اثنان من الباحثين الشبان عند تناولهما لبعض أسماء الله الحسنى، وتمثل ذلك فى قول أحدهما:

١ - بارئ وخالق: فعلاهما متعديان. وجعلتهما فى الصفة المشبهة لدالتهما على الدوام والاستمرار، وهو ما يليق بصفات الله عزوجل (١).

٢ - ومن صفات الله عزوجل مما جاء على وزن فاعيل، وقد يكون من أفعال متعدية، ومع ذلك ذكرتها فى الصفة المشبهة لدالتهما على الثبوت والدوام، وهو ما يليق بصفات الله تعالى: سميع، وعليم (٢) ..

وقول الآخر إن جميع صفات الله من الصفة المشبهة، فالعامل الدينى يوجب ثبوتها لعدم تغيرها، بغض النظر عن الصيغة الصرفية التى صيغت عليها، سواء كانت صيغة اسم الفاعل مثل الرزاق، والواحد، والماجد أو صيغة مبالغة مثل: الودود، والصبور، والشكور، والرزاق، والفتاح، أو صفة مشبهة مثل العزيز، والكريم، والعظيم، والحكيم (٣) ..

(١) التعداد الوظيفى للصيغة الصرفية ص ١٣٢

(٢) السابق ص ١٤٣.

(٣) الصفة المشبهة: دراسة نحوية ص ١٥٨.

وأوجه اعتراضى على الكلام السابق تتلخص فيما يأتى:

أ- أنه يلغى الفروق الدلالية الناشئة عن معانى الصيغ أو المعانى الصرفية للكلمات.

ب- أنه يعجز عن الإجابة عن السؤال: لماذا تتعدد الصيغ من الجذر الواحد فى أسماء الله الحسنى؟

ج- أنه يخلق توهمًا خاطئًا لدى القارئ أن تنزيه الله تعالى يستلزم إثبات جميع الصفات له على طريق الثبوت واللزوم.

د- أن كلا الباحثين حين يرفض تفسير بعض صفات الله على معنى التجدد والحدوث، كما يدل اسم الفاعل، كأنه يرفض أن يسند الوصف إلى الله تعالى بالصيغ الفعلية لأنها أدخل فى هذا الباب من أسماء الفاعلين، مع أن الاستعمال القرآنى على خلاف ذلك، بل إن الكثير من هذه الصفات جاء بطريق الإسناد الفعلى كما يدل الإحصاء، وكما تدل الأمثلة الآتية:

١- المؤخر: لم يرد فى القرآن الكريم إلا فى صيغة فعلية كقوله تعالى: «وما تؤخره إلا لأجل (هود ١٠٤)»، والمؤخر من الأسماء الواردة عند الترمذى والحاكم والبيهقى وغيرهم.

٢- المبدئ: لم يرد فى القرآن الكريم إلا فى صيغة فعلية كقوله تعالى: «إنه هو يبدئ ويعيد» (البروج ١٣)، والمبدئ من الأسماء الواردة عند الترمذى والحاكم وابن ماجة والبيهقى وغيرهم.

٣- الباسط: لم يرد فى القرآن الكريم إلا فى صيغة فعلية كقوله تعالى: «والله يقبض ويبسط» (البقرة ٢٤٥). والباسط من الأسماء الواردة عند الترمذى والحاكم وابن ماجة والبيهقى وغيرهم.

وغير ذلك كثير.

هـ- أن القول الذى طرحاه يلغى بابا واسعا من أبواب البلاغة، وهو مطابقة الكلام لمقتضى الحال، وهو مراعاة القرآن الكريم الذى يصرف أساليب الكلام حسب ما تقتضيه الأحوال، فهو فى موقف يسوق الكلام مرسلا، وفى موقف ثان يسوقه مؤكداً مؤكداً أو مؤكداً قليلا، وفى موقف ثالث يسوقه مؤكداً مؤكداً كثيرة، وهكذا.

ولاشك أن كل صيغة من الصيغ الاشتقاقية، بل كل وزن فى داخل الصيغة الواحدة يحمل معه ظل المعنى الذى يمكن توظيفه لمطابقة مقتضى الحال من ناحية، ولإحاطة بجوانب الصفة من جميع أطرافها - من ناحية أخرى، فكيف يمكن رصد أسرار البيان القرآنى دون الاستعانة بالمعانى الإضافية، ومعانى الصيغ؟

أما النسب بالصيغة أو التعبير بالكناية: فتعنى به مجئ قدر من أسماء الله تعالى بصورة تحمل معنى تملك الصفة المعينة، والتمكن منها، والقدرة على التصرف فيها، وقد أخذ ذلك الصور الآتية:

١ - استخدام اسم الفاعل أو صيغة المبالغة للدلالة على الصاحبية أو التحكم، كما في قوله تعالى: وماربك بظلام للعبيد (فصلت ٤٦)، قال العكبري: أى بذى ظلم حتى لا يقال إن المنفى الظلم الكثير دون القليل (١).

٢ - استخدام لفظ «ذو» بمعنى «صاحب»، أو «أهل» أو «رب» مضافا للمصدر المطلوب إثبات الوصف منه مثل:

- ذو الجلال والإكرام - ذو الرحمة - ذو المغفرة - ذو القوة - ذو الطول.

- أهل التقوى وأهل المغفرة.

- رب العزة.

وقد جاءت بعض هذه الصفات بصيغ أخرى ضمن أسماء الله الحسنی، مثل: ذو الجلال مع الجليل، وذو الرحمة مع الرحمن والرحيم، وذو المغفرة، وأهل المغفرة مع الغافر والغفور والغفار، وذو القوة مع القوى..

وقد أطلقت على هذا النوع من الأسماء وصف التعبير بالكناية لأنه إلى جانب إثباته الصفة يحمل في طياته الدليل عليها، فهو يشبه الكناية في جمعها بين الشئ ودليله. فإن نفى الظلم الكثير يتبعه القليل بالضرورة لأن الذى يظلم إنما يظلم لانتفاعه بالظلم فإذا ترك الكثير مع زيادة نفعه (فى حق من يجوز عليه النفع والضرر) كان للظلم القليل المنفعة أترك (٢). كما أن صاحب الشئ ومالكه وربّه المتحكم فى شئونه ألصق به من غيره، وأدخل فى باب الوصف به من سواه، فكأنه قيل إن الله يتصف بالرحمة لأنه صاحبها ومالكها، وبالعزة لأنه ربها والمتصرف فى أمرها.. وهكذا.

وببقى التعبير بأفعال التفضيل، وقد جاءت أسماء الله الحسنی فى القرآن الكريم منه على ثلاث صور هى:

١ - صورة التفضيل المطلق أو التفضيل التام، كما فى قوله تعالى:

«هو الأول والآخر» (الحديد ٣)

«سبح اسم ربك الأعلى» (٣) (الأعلى ١)

«اقرأ وربك الأكرم» (٤) (العلق ٣)

(١) دراسات لأسلوب القرآن قسم ٢ جزء ٤ ص ٦٦٢، وانظر تخریجات أخرى فى البرهان ٢ / ٥١١ - ٥١٣.

(٢) البحر المحيط ٣ / ١٣١.

(٣) قال المفسرون على سبيل المثال: معناه أعلى من أن يقاس به أو يعتبر بغيره.

(٤) قال أبوحيان: هو الأكرم الذى لا يلحقه نقص. والأكرم صفة تدل على المبالغة فى الكرم إذ كرمه يزيد على كل

كرم، ينعم بالنعمة التى لا تحصى، ويحلم على الجانى، ويقبل التوبة.. (البحر ٨ / ٤٩٢).

٢ - التفضيل المباشر، كما في قوله تعالى:

«الله أعلم حيث يجعل رسالته» (الأنعام ١٢٤).

ويلاحظ أنه في جميع الآيات التي ورد فيها هذا الاسم لم يأت بعد أفعل التفضيل «من» الجارة للمفضل عليه^(١) وذلك لأحد سببين:

أ - إما لخروج أفعل التفضيل هنا عن بابه، والمراد مجرد إثبات الصفة على سبيل التقوية والتأكيد، ويحمل المعنى حيثئذ على الصفة المشبهة.

ب - أو محاولة للبعد عن مفهوم المقارنة الذي قد يوهم بالمشاركة في أصل الصفة مع آخرين. وقد لمح بعضهم هذا المعنى فاعتبر هذا النوع من التفضيل المطلق لأن في حذف من والمفضل عليه إشارة إلى قصد التعميم وعدم التقييد بمفضل عليه معين. ولذا قال المفسرون في قوله تعالى: «قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم» (النور ٣٠) إن المراد أزكى من كل شيء نافع.

بل بالغ بعضهم فأخرج جميع أسماء الله تعالى التي جاءت على وزن أفعل - أخرجها من التفضيل قائلاً: «وعلى هذا كانت صفاته سبحانه صفات خاصة لا يشركها في جوهرها وقدرها وجلالها صفات المخلوقين. فما جاء من ذلك على أفعل لا يمكن أن يفيد التفضيل بل ينصرف إلى الكمال المطلق في مفهوم أي من تلك الصفات. ألا ترى أن قول المؤذن: «الله أكبر» من هذا الكمال المطلق، فالله كبير ليس بعد كبره شيء.. وليس لنا أن ننصرف إلى فكرة التفضيل ونحن نتلو قوله سبحانه: إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى»^(٢).

٣ - أما الصورة الثالثة للتفضيل فقد جاءت عن طريق صياغة أفعل التفضيل

من فعل مساعد وإضافته إلى جمع معرفة، كما في قوله تعالى:

أ - «والله خير الماكرين» (الأنفال ٣٠).

ب - «وارزقنا وأنت خير الرازقين» (المائدة ١١٤).

ج - «أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين» (يوسف ٨٠).

د - «قالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين» (يوسف ٦٤).

هـ - «وتذرون أحسن الخالقين» (الصفافات ١٢٥).

و - «ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين» (الأنعام ٦٢).

ز - «وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين» (هود ٤٥).

ويلاحظ في جميع هذه الأمثلة أن التفضيل فيها جاء من فعل ثلاثي كان يمكن التفضيل منه مباشرة فلماذا عدل عن ذلك؟

(١) لاحظ كذلك أن وصف الله بأنه «أكبر» في كثير من الشعائر الدينية قد جاء على هذا النحو.

(٢) من أساليب القرآن لإبراهيم السامرائي ص ٨٢.

ربما كان السبب يكمن في أن الغرض قد تعلق بوصف زائد على مجرد التفضيل، وصف يبين نوع الحدث أو درجته ورتبته في قائمة الاحتمالات. فليس المراد في المثال الأول تفضيل الله في وصف المكر، وإنما النص على خيرية هذا المكر بما سواه، وليس المراد في المثال (هـ) مجرد التفضيل في مجال الخلق، ولكن النص على أحسنيته، وكذلك يقال في المثال (و) الذي لا يكتفى فيه بمجرد التفضيل في الحساب، ولكن يضم إلى ذلك التفضيل في السرعة.

ويبقى - بعد ذلك - أن نتعرض لنوعين من أسماء الله الحسنى جاء أفراد كل منهما على صيغة واحدة، ولم يسبق الإشارة إلى معناها:

١ - ماجاء على وزن «فَعَلَ» بمعنى مفعول، وهو لفظ «الصمد» قال المفسرون: من صمد إليه إذا قصده، فالله مصمود أى مقصود في الحوائج^(١)، وقد روى هذا المعنى الضحّاك عن ابن عباس، قال: الذي يُصمد إليه في الحاجات كما قال عز وجل: «ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون»^(٢).

٢ - ماجاء من باب الوصف بالمصدر مثل:

السلام، كما في قوله تعالى: «الملك القدوس السلام» (الحشر ٢٣)
العدل كما ذكر البيهقي في كتابه^(٣)

الحق، كما في قوله تعالى: «ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق» (الأنعام ٦٢).

وهذا النوع من الوصف كثر في لغة العرب، وقد مثل له اللغويون بأمثلة كثيرة منها:

رجل عدل أى عادل.

مفازة قفر، أى مقفرة.

قوم فطر، أى مفطرون.

ثوب خلّق، أى بال.

مكان زلّق، أى دَخَض.

وحمله النحاة على المبالغة فكان الموصوف بالمصدر قد صار هو المصدر بعينه نظرا لشدة تمثّل الحدث فيه، فالرجل الملتزم بالعدل جدير بأن يسمى عدلا، وكذا يقال عن الوصف بالسلام والحق وغيرهما.

والجدول الآتى يوزع صفات الله الواردة في القرآن الكريم على أوزان الصفة المشبهة والمبالغة للتعرف على نسبة تردد كل وزن:

(١) شرح أسماء الله الحسنى للرازى ص ٣١٧ - ٣٢١. وانظر تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج حيث قال: هو السيد المصمود إليه في الحوائج (ص ٥٨)، ومثل هذا في البحر المحيط ٨ / ٥٢٧.

(٢) جامع القرطبي ٢٠ / ٢٤٥.

(٣) ص ١٠١.

توزيع أسماء الله الحسنى
الواردة على أوزان الصفة المشبهة وصيغ المبالغة (١)

رقم	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل	فعل
١	البصير	التواب	الرءوف	الملك	الرحمن	القدوس	الحكم	السلام	البر	القيوم
٢	الحسيب	الجبار	الشكور				الصمد		الحق	
٣	الحفيظ	الخالق	العفو				الأحد		الحى	
٤	الغنى	الرزاق	الغفور						الرب	
٥	الحكيم	الغفار	الودود							
٦	العليم	الفتاح								
٧	الحميد	القهار								
٨	الخبير	الوهاب								
٩	الرحيم									
١٠	الرقيب									
١١	السميع									
١٢	الشهيد									
١٣	العزیز									
١٤	العظيم									
١٥	العليم									
١٦	العالى									
١٧	الغنى									
١٨	القدير									
١٩	القريب									
٢٠	القوى									
٢١	الكبير									
٢٢	الكريم									
٢٣	الكفيل									
٢٤	اللطف									
٢٥	المتين									
٢٦	المجيد									
٢٧	المليك									
٢٨	النصير									
٢٩	الوكيل									
٣٠	الولى									

(١) اكتفينا بالواردة فى القرآن (انظر الجدول الملحق بالفصل الأول)

(٢) أدخلنا الوصف بالمصدر فى الجدول لما يفيد من معنى المبالغة فى الصفة .

التصنيفات الدلالية لأسماء الله الحسنى

١ - تصنيفات القدماء

فطن القدماء إلى إمكانية تصنيف أسماء الله إلى مجموعات أو مجالات دلالية حسب معانيها. وربما كان من أقدم من حاول ذلك الإمام البيهقي (٣٨٤ - ٤٥٨ هـ) في كتابه: الأسماء والصفات، والغزالي (٤٥٠ - ٥٠٥ هـ) في المقصد الأسنى، وفخر الدين الرازى (٥٤٤ - ٦٠٦ هـ) في كتابه لواضع البيانات، شرح أسماء الله تعالى والصفات.

أما البيهقي (ولعله تبع في ذلك أبا عبد الله الحسين بن الحسن الحلبي ٣٣٨ - ٤٠٣ هـ) (١) فقد قسم أسماء الله تعالى إلى خمس مجموعات هي:

- ١ - مجموعة الأسماء التى تتبع إثبات البارى والاعتراف بوجوده (ثمانية أسماء).
- ٢ - مجموعة الأسماء التى تتبع إثبات وحدانيته تعالى (خمس أسماء).
- ٣ - مجموعة الأسماء التى تتبع إثبات الإبداع والاختراع له تعالى (واحد وعشرون اسماً).
- ٤ - مجموعة الأسماء التى تتبع نفى التشبيه عن الله تعالى (واحد وثلاثون اسماً).
- ٥ - مجموعة الأسماء التى تتبع إثبات التدبير له تعالى فيما أبدع وفق مشيئته (خمس وثمانون اسماً).

ولكنه عاد فاعترف بصعوبة الفصل فى بعض الأحيان، وبإمكانية إلحاق بعض هذه الأسماء بمجموعتين أو أكثر (٢) (أربعة أسماء)

أما المجموعة الأولى فقد وضع تحتها الأسماء الآتية:

القديم (٣)، الأول، الآخر، الباقي، الحق، المبين، الظاهر، الوارث.

وأما المجموعة الثانية فقد وضع تحتها الأسماء الآتية:

الواحد، الوتر، الكافى، العلى، الرفيع.

وأما المجموعة الثالثة فقد وضع تحتها الأسماء الآتية:

الله، الحى، العالم، القادر، الحكيم، السيد، الجليل، البديع، البارى، الذارى، الخالق، الخلاق، الصانع، الفاطر، البادى، المصور، المقتدر، الملك، المليك، مالك الملك، الجبار.

(١) انظر ص ٢١ من البيهقي. (٢) انظر ص ٢١، والصفحات ٢٣ - ١١٨.

(٣) يقول المرحوم الشيخ محمد عبد الخالق عزيمة: لم يرد فى القرآن ولا فى الآثار الصحيحة وصف الله تعالى به، والمتكلمون يستعملونه ويصفونه به (دراسات لأسلوب القرآن الكريم قسم ٢ جزء ٤ صفحة ٥٧).

وأما المجموعة الرابعة فقد وضع تحتها الأسماء الآتية:

الأحد، العظيم، العزيز، المتعالى، الباطن، الكبير، السلام، الغنى، السبوح، القدوس، المجيد، القريب، المحيط، الفعال، القدير، الغالب، الطالب، الواسع، الجميل، الواجد، المحصى، القوى، المتين، ذو الطول، السميع، البصير، العليم، العلّام، الخبير، الشهيد، الحسيب.

وأما المجموعة الخامسة فقد وضع تحتها الأسماء الآتية:

المدبر، القيوم، الرحمن، الرحيم، الحليم، الكريم، الأكرم، الصبور، العفو، الغافر، الغفار، الغفور، الرؤوف، الصمد، الحميد، القاضى، القاهر، القهار، الفتاح، الكاشف، اللطيف، المؤمن، المهيمن، الباسط، القابض، الجواد، المتان، المقيت، الرازق، الرزاق، الجبار، الكفيل، الغياث، المجيب، الولى، الوالى، المولى، الحافظ، الحفيظ، الناصر، النصير، الشاكر، الشكور، البر، فالق الحب والنوى، المتكبر، الرب، المبدئ، المعيد، المحيى، المميت، الضار، النافع، الوهاب، المعطى، المنع، الخافض، الرافع، الرقيب، التواب، الديان، الوفى، الودود، العدل، الحكم، المقسط، الصادق، النور، الرشيد، الهادى، الحنان، الجامع، الباعث، المقدم، المؤخر، المعز، المذل، الوكيل، سريع الحساب، ذو الفضل، ذو انتقام، المغنى، الطيب، الشافى، الحى.

وأورد البيهقى بعد ذلك عددا من الأسماء ذكر أنها يمكن أن تقع تحت أكثر من مجموعة وهى:

- ١ - (ذو العرش) الذى يمكن أن يتبع المجموعة الأولى، أو الثانية، أو الثالثة، أو الخامسة.
- ٢ - (ذو الجلال والإكرام) الذى يمكن أن يتبع المجموعة الأولى، أو الثانية.
- ٣ - (الفرد) لأن معناه المنفرد بالقدم (المجموعة الأولى)، والإبداع (المجموعة الثالثة)، والتدبير (المجموعة الخامسة)، [هذا بالإضافة إلى ما يدل عليه من معنى الوحدانية: المجموعة الثانية].
- ٤ - (ذو المعارج) الذى يمكن أن يتبع المجموعة الأولى، أو الثانية، أو الثالثة، أو الخامسة.

ولنا على هذا التصنيف جملة ملاحظات منها:

١ - عدم المنطقية فى توزيع بعض الأسماء:

أ - ففى حين يضع الواحد والوتر فى مجموعة الأسماء التى تتبع إثبات وحدانية الله تعالى يضع الأحد فى مجموعة الأسماء التى تتبع نفى التشبيه عن الله تعالى.

ب - وفى حين تخلو المجموعة الأولى من اسم «الحى» مع أنها خاصة بالأسماء التى تتبع إثبات البارى والاعتراف بوجوده، نجد هذا الاسم موضوعا فى مجموعة الأسماء التى تتبع إثبات الإبداع والاختراع له تعالى.

ج - وهو يسقط لفظ «الإله» من التوزيع، وكان حقه أن يوضع فى المجموعة الثالثة تاليا للفظ الجلالة «الله».

د - وهو يوزع كلمات الجذر الواحد تحت أكثر من نوع وحققها أن تجمع جميعا في مكان واحد، فلا معنى لوضع «العلی» فی المجموعة الأولى، و«المتعالی» فی الرابعة، ولا معنى لوضع العالم فی المجموعة الثالثة، و«العلیم» و«العلام» فی المجموعة الرابعة، ولا معنى لوضع «القادر» فی المجموعة الثالثة، و«القدير» فی المجموعة الرابعة.

هـ - وهو يسقط من التوزيع أسماء كثيرة موجودة فی فصول الكتاب. ففي حين تبلغ الأسماء فی التصنيف الإجمالي ١٢٣ اسما نجد أنها تبلغ فی الفصول ١٤٨ اسما بفارق ٢٥ اسما. و - وهو بعد هذا يتبع تصنيفا فضفاضاً جعله يضع تحت مجموعة واحدة خمسة وثمانين اسما.

وقد عاد البيهقي فقدم تصنيفا ثانيا عاما إلى:

١ - صفات الذات، وهي ما استحقته تعالى فيما لم يزل ولا يزال، (أو هي ما اتصف به دون ضده أزلا وأبدا)، كالحياة والقدرة والعلم، والإرادة، والسمع والبصر والكلام..

٢ - صفات الأفعال، وهي ما استحقته تعالى فيما لا يزال دون الأزل (أو هي ما اتصف به وبضده)^(١)، كخالق، والرزق، والإحياء، والإماتة، والعفو، والعقوبة..

وقدم تصنيفا ثالثا قسم فيه الصفات إلى مجموعات جزئية على النحو التالي:

١ - مجموعة العلم، وتشمل: العلم، والخير، والحكيم، والشهيد، والحافظ، والمحصى^(٢)..

٢ - مجموعة القدرة، وتشمل: القاهر، والقهار، والقوى، والمقتدر، والقادر، وذو القوة، والمتين، والغلاب^(٣)..

٣ - مجموعة العظمة، وتشمل ذو الجلال والإكرام، والعزیز، والجبار، والمتكبر، والعظيم، والمجيد^(٤)..

٤ - مجموعة المشيئة والإرادة، وتشمل: الرحمن، والرحيم، والغفار، والودود، والعفو، والرهوف، والصبور، والحليم، والكريم، والبر^(٥)..

أما الغزالي^(٦) فقد قسم أسماء الله إلى عشرة أقسام^(٧) هي:

١ - ما يدل على الذات وهو لفظ الجلالة «الله»، ويقرب منه اسم «الحق» إذا أريد به الذات من حيث هي واجبة الوجود.

(١) ص ١٣٧، ١٣٨. (٢) ص ١٤٣ وما بعدها.

(٣) ص ١٥٥ وما بعدها. (٤) ص ١٦٩ وما بعدها.

(٥) ص ١٧٥.

(٦) انظر المقصد الأسنى ص ١٤٠، ١٤١.

(٧) أقام الغزالي تقسيمه على إرجاع أسماء الله إلى ذات وسبع صفات تجمع أفعالا كثيرة. وعن طريق الاختيار بين عناصر أربعة (هي: ذات - سلب أو إضافة - أفعال - أوصاف) أمكنه أن يصل بالأقسام إلى عشرة.

٢ - ما يدل على الذات مع سلب، مثل القدوس، والسلام، والغنى، والأحد، ونظائرها (١).
٣ - ما يرجع إلى الذات مع إضافة، مثل العلى، والعظيم، والأول، والآخر، والظاهر، والباطن، ونظائره (٢).

٤ - ما يرجع إلى الذات مع سلب وإضافة، كالمملك، والعزیز (٣).
٥ - ما يرجع إلى صفة، كالعليم، والقادر، والحي، والسميع، والبصير.
٦ - ما يرجع إلى العلم مع إضافة، كالخبير، والحكيم، والشهيد، والمحصى (٤).
٧ - ما يرجع إلى القدرة مع إضافة، كالقهار، والقوى، والمقتدر، والمتين (٥).
٨ - ما يرجع إلى الإرادة مع إضافة، كالرحمن الرحيم، والرءوف، والودود (٦).
٩ - ما يرجع إلى صفات الفعل، كخالق، والبارئ، والمصور، والوهاب، والرزاق، والفتاح، والقباض، والباسط، والخاص، والرافع، والمعز، والمذل، والعدل، والغيث، والمجيب، والواسع، والباعث، والمبدئ، والمعيد، والمحیی، والممیت، والمقدم، والمؤخر، والوالی، والبر، والتواب، والمتقم، والمقسط، والجامع، والمنع، والمغنی، والهادی، ونظائره.

١٠ - ما يرجع إلى الدلالة على الفعل مع زيادة، كالمجيد، والكریم، واللطيف (٧).
ثم عقب على هذا التقسيم قائلا: فلا تخرج هذه الأسماء وغيرها عن مجموع هذه الأقسام العشرة، فقس ما أوردناه بما لم نورد.

وأما الفخر الرازى فبعد أن ذكر عددا من الطرق التي اتبعت في النظر إلى صفات الله مثل طريقة الإلهيين، وطريقة المعتزلة وغيرها (٨) قدم تقسيما آخر قال فيه:
صفات الله تعالى على ثلاثة أقسام (٩):

١ - صفات ذاتية، والمراد بها الألقاب الدالة على الذات، كالموجود، والشئ، والقديم.
٢ - وصفات معنوية، والمراد بها الألفاظ الدالة على معان قائمة بذات الله تعالى كقولنا عالم، وقادر، وحى.

(١) فالقدوس: المسلوب عنه كل ما يخطر بالبال، والسلام: المسلوب عنه العيوب.. وهكذا.
(٢) فالعلى: الذات التي هي فوق سائر الدوات في المرتبة، فهي إضافة، والأول هو السابق على الموجودات، وهكذا.
(٣) فالمملك يدل على ذات لا يحتاج إلى شئ ويحتاج إليه كل شئ، والعزیز هو الذى لا نظير له.
(٤) فالخبير هو العالم مع إضافة الأمور الباطنة، والحكيم هو العالم مع إضافة أشرف المعلومات.. وهكذا.
(٥) فالقوة: تمام القدرة، والمائة: شدتها، والقهر: تأثيرها في المقدور بالعلبة.
(٦) فالرحمة ترجع إلى الإرادة مع إضافة قضاء حاجة المحتاج، والود يرجع إلى الإرادة مع إضافة الإحسان والإنعام، وهكذا.
(٧) فالمجيد يدل على سعة الإكرام مع شرف الذات، والكریم كذلك، واللطيف يدل على الرق في الفعل.
(٨) لوامع البينات ص ٣٧ وما بعدها. (٩) السابق ص ٤٧، ٤٨.

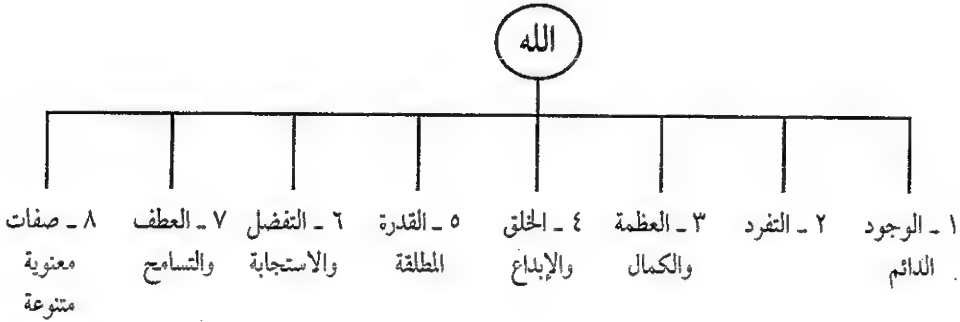
٣ - وصفات فعلية، والمراد بها الألفاظ الدالة على صدور أثر من الآثار عن قدرة الله تعالى، وهى عبارة عن مجرد صدور الآثار عنه، إذ لا معنى للمخلوق إلا إذا وجد المخلوق منه بقدرته، ولا معنى للرازق إلا أنه وصل الرزق منه إلى العبد بسبب إيصاله.

أما ابن حجر فقد ذكر أن أسماء الله تعالى من جهة دلالتها على أربعة أضرب:

- ١ - ما يدل على الذات (عينا) مجردة وهو لفظ «الله».
 - ٢ - ما يدل على الصفات الثابتة للذات كالعليم، والقدير، والسميع، والبصير.
 - ٣ - ما يدل على إضافة أمر ما إلى الله كالمخلوق، والرازق.
 - ٤ - ما يدل على سلب شئ عنه، كالعلى، والقدوس^(١).
- ويستتج من تقسيم ابن حجر أنه لا يفرق بين الأسماء والصفات، وأن كل اسم صفة وكل صفة اسم فيما عدا لفظ الجلالة الذى يدل على الذات عينا، فهو اسم وليس صفة.

٢ - التصنيف التفريعى

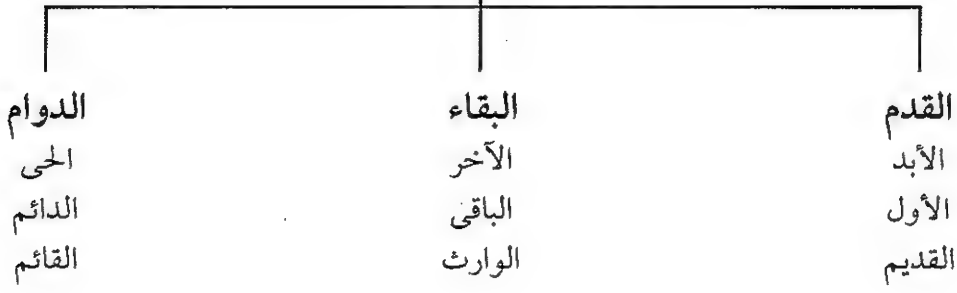
من الممكن لمن يتأمل فى دلالات هذه الأسماء أن يلمح فيها تفرعات كلية تحتها أخرى جزئية على النحو التالى^(٢):



(١) فتح البارى ١٣ / ٢٢٣.

(٢) بعض الصفات يتكرر فى أكثر من موضع، إما لصلاحيته لذلك، أو لتعدد تفسيراته.

١ - الوجود الدائم



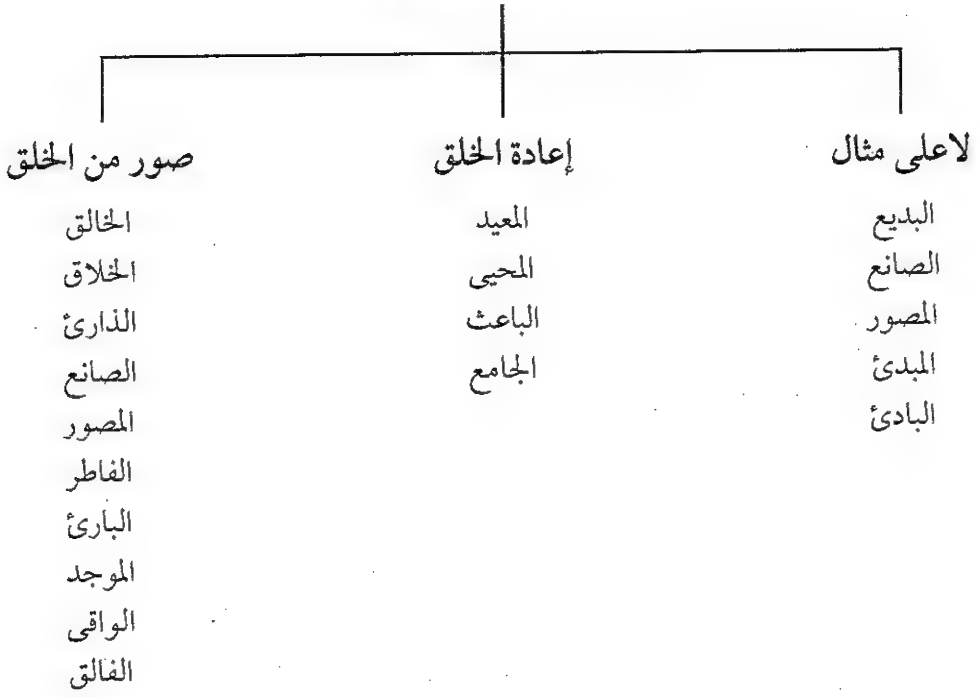
٢ - التفرد



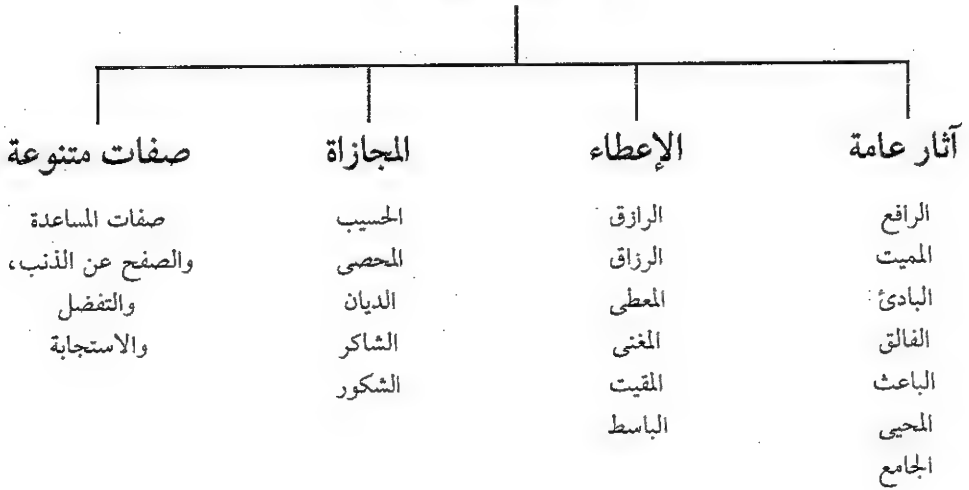
٣ - العظمة والكمال

القوة والجبروت	السلطان والنفوذ	السيادة المطلقة	استحقاق الحمد والثناء	المنح والعطاء	العلم والإحاطة	القدرة المطلقة
الجبار	الحاكم	السيد	الحميد	المثيب	المحيط	ارجع إلى
العظيم	الحكم	الصمد	الجليل	المجيب	الرقيب	صفاتها،
القاهر	ذو الطول	الكافي	الصمد	الرازق	الخبير	وإلى صفات
القهار	الغالب	الوالى	الجميل	الرازق	الكاشف	الخلق
الكبير	المالك	الولى	الحسيب	المعطي	الواسع	والإبداع
المتكبر	الملك	المولى	الودود	المغنى	الطالب	
المتعالى	المليك	القيّم		المقيت	الواجد	
الأعلى	الناصر	القائم		الفتاح	السامع	
الشديد	النصير	القيام		الفتاح	السميع	
ذو المعارج	المنتقم	القيوم			البصير	
ذو القوة	ذو انتقام				العالم	
العزیز	المهيمن				العليم	
القوى					العلام	
المتين					الحسيب	

٤ - الخلق والإبداع



٥ - القدرة المطلقة



٦ - التفضل والاستجابة

الإثابة	الكرم	الرعاية	الاستجابة	الهداية والإرشاد
المثيب	الجواد	الحافظ	المعين	المبين
المجيب	ذو الفضل	الحفيظ	المغيث	النور
الحيّ	المتفضل	الحفيّ	الغياث	المنير
	المقيت	المدبر	السريع	الهادي
	الكريم	المعين	القريب	المؤمن
	المنان	الكفيل		
	المنعم	الوكيل		
	الوهاب	المحب		
	الباسط			

٧ - العطف والتسامح

المساعدة	الصفح عن الذنب	المودة والرحمة
الطيب	التواب	الودود
الشافى	الصفوح	الرحمن
المعين	العفو	الرحيم
المعزّ	الغفور	الصبور
الغياث	الغافر	الحنان
المغيث	الغفار	الرءوف
	قابل التوب	
	الستير	
	الحليم	

٨ - صفات معنوية متنوعة

الكمال	الحق والعدل	صفات أخرى
البار	الحق	صفات الصفح
البر	السلام	عن الذنب،
الحسيب	الصادق	والمودة والرحمة،
الحكيم	العادل	وغيرها.
الحليم	المقسط	
الراشد	القاضي	
الرشيد	البرهان	
الماجد	المؤمن	
المجيد		
الوفى		

٣ - أسماء الله الحسنى بين الخصوصية والعمومية

من الممكن النظر إلى أسماء الله الحسنى من حيث الخصوصية والعمومية من زوايتين:

الأولى: صحة إطلاقها منفردة على الذات الإلهية، أو ضرورة اقترانها بغيرها.

الثانية: قصر الاتصاف بها على الذات الإلهية، أو جواز تعميمها على البشر.

فبالنسبة للنقطة الأولى حدد العلماء عددا من الصفات يكره إطلاقه على

الذات الإلهية دون اقتران كل منها بمضاده، ومن هذه الصفات:

١ - الآخر، التي ينبغي اقترانها بالأول.

٢ - المؤخر، التي ينبغي اقترانها بالمقدم.

٣ - المميت، التي ينبغي اقترانها بالمحيي.

٤ - المذل، التي ينبغي اقترانها بالمعز.

٥ - الخافض، التي ينبغي اقترانها بالرافع.

٦ - الضار، التي ينبغي اقترانها بالنافع.

٧ - القابض، التي ينبغي اقترانها بالباسط.

ومن أجل هذا نجد كل ثنائي من هذه الصفات مقترنا في سرد أسماء الله الحسنى في جميع

الروايات على اختلافها، على النحو التالي:

الصفة السابقة	الصفة التالية	الرتبة عند الترمذی	الرتبة عند ابن ماجه	الرتبة عند الحاكم في روايته الثانية
الأول	الآخر	٧٤ / ٧٣	٥ / ٤	٣٧ / ٣٦
المقدم	المؤخر	٧٢ / ٧١	لم ترد	لم ترد
المحيي	المميت	٦٢ / ٦١	٨٨ / ٨٧	٦٠ / ٥٩
المعز	المذل	٢٦ / ٢٥	٧٥ / ٧٤	لم ترد
الخافض	الرافع	٢٤ / ٢٣	٧١ / ٧٠	لم ترد
الضار	النافع	٩٢ / ٩١	٦٧ / ٦٦	لم ترد
القابض	الباسط	٢٢ / ٢١	٧٣ / ٧٢	لم ترد

والسبب في اقتران هذه الأسماء يتمثل في شيئين:

١ - عدم وصف الله تعالى بالصفات السلبية وحدها كالإماتة، والإذلال، والخفض، والضرر،

والقبض، دون مقابلاتها الإيجابية التي يتطلع الناس إلى تحقيقها في الذات الإلهية.

٢ - أن اقتران المتضادين يفيد الإحاطة بالشئ، والتمكن منه من جميع أطرافه، وهذا أدل على

القدرة والحكمة (١).

(١) انظر الرازي ص ٢٤١، والشرباصي ١ / ١٣٤.

ومن أجل مراعاة الفائدة الثانية نجد عدداً آخر من الصفات المتضادة قد اقترن في روايات السرد على الرغم من إمكانية مجيء كل منها مستقلاً مثل:

المبدئ - المعيد.

الظاهر - الباطن.

وإذا رجعنا إلى الاستعمال القرآني لنجده مصدقاً لهذا الاقتران، كما في قوله تعالى:

- هو الأول والآخر (الحديد ٣)
- والظاهر والباطن (الحديد ٣)
- وأنه هو أمات وأحيا (النجم ٤٤)
- (وانظر الآيات: البقرة ٢٥٨، والحجر ٢٣، وق ٤٣، وغيرها كثير)
- وتعز من تشاء وتذل من تشاء (آل عمران ٢٦).
- ولاتدع من دون الله ما لا ينفك ولا يضرك (يونس ١٠٦).
- والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون (البقرة ٢٤).
- إنه هو يبدئ ويعيد (البروج ١٣).

وهناك مجموعة أخرى من الصفات جاءت متلازمة في جميع روايات السرد بقصد تقوية معنى الصفة وتأكيده، وذلك حين يكون معنى الصفتين متقارباً أو متلازماً، ومن ذلك:

الصفتان المتلازمتان	الرتبة عند الترمذی	الرتبة عند ابن ماجة	الرتبة عند الحاكم
الرحمن الرحيم	٣، ٢	٢٠، ١٩	٣، ٢
العزیز الجبار	١٠، ٩	١٧، ١٦	١٢، ١١
خالق الباری	١٣، ١٢	٩، ٨	١٥، ١٤
السمیع البصیر	٢٨، ٢٧	٢٤، ٢٣	٢٠، ١٩

وقد جاء الاستخدام القرآني مصدقاً لهذا الاستنتاج، كما في قوله تعالى:

- لا إله إلا هو الرحمن الرحيم (البقرة ١٦٣)
- (وقد جاء الاقتران في البسملة، وفي الفاتحة، والبقرة، والنحل، وفصلت، والحشر).
- السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار (الحشر ٢٣).
- ولم ترد «الجبار» في القرآن الكريم إلا هذه المرة الواحدة.
- هو الله الخالق الباري (الحشر ٢٤).
- ولم ترد «الباري» في القرآن الكريم إلا هذه المرة الواحدة.

- إنه هو السميع البصير (الإسراء ١)

وقد ورد اقترانهما في القرآن الكريم وصفا لله تعالى عشر مرات.

ومن الجدير بالملاحظة كذلك أن الحاكم في ترتيبه الثاني قد قرن «السميع» بصفة «العليم»، وقد جاء السميع مقترنا بالعليم في القرآن الكريم ثلاثا وثلاثين مرة.

وأما بالنسبة للنقطة الثانية فقد لاحظ العلماء أن هناك عددا من الصفات يختص بالذات الإلهية وحدها، ولا يصح وصف البشر بها، إما لأنها من صفات العظمة ومخالفة الحوادث فلا يصح وصف المخلوق بها، أو لأنها وإن كانت صفات محمودة في جانب الله فهي غير محمودة في جانب البشر.

ويمكن التمثيل للنوعين بالأمثلة الآتية:

١ - الرحمن: لا يطلق إلا على الله تعالى، بخلاف الرحيم الذي يمكن أن يطلق على الله وعلى غيره.

وقد جاء في الحديث: «قال الله عز وجل: أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي» (١).

وقد ذكر الزجاج أن وصف الرحمن خاص بالله سبحانه وتعالى ولا يجوز إطلاقه على غيره (٢)، وسبب ذلك أن معناه لا يصلح إلا لله تعالى، إذ هو الذي وسع كل شيء رحمة. وقد أطلقوا «رحمان اليمامة» على مسيلمة الكذاب على سبيل الاستهزاء والتهكم (٣).

وقد جاء الاستخدام القرآني مؤيدا لهذا القول، ففي حين لم يرد «الرحمن» وصفا لغير الله تعالى جاء الرحيم وصفا للرسول في قوله تعالى: لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم (التوبة ١٢٨).

٢ - الطبيب، فقد جاء في الحديث: لا تقولوا الطبيب، ولكن قولوا الرفيق فإن الطبيب هو الله (٤).

٣ - الرب، إذا أدخلت عليه الألف واللام اختص بالله تعالى، وإن حذفت أل صار اللفظ مشتركا بين الله وعباده، فيقال الله رب العباد، وعلى رب الدار (٥).

٤ - الجبار قال الرازي: وإذا كان الجبروت والتكبر في حق الخلق مذموما فهو ممدوح في حق الله تعالى لأنه سبحانه فوق كل الجبابرة، فلا يجري عليه حكم حاكم. وإنما الجميع منقادون له (٦).

٥ - المتكبر، إذ لا يليق الكبر بأحد من المخلوقين، وقد جاء في الحديث: «الكبرياء رداء الله تعالى فمن نازعه رداءه قصمه» (٧).

(١) البيهقي ص ٧. (٢) الزجاج ص ٢٨. (٣) السابق ص ٢٩. (٤) البيهقي ص ١١٠.

(٥) الشرايبي ٣٢ / ٢. (٦) الرازي ص ٢٠٦ - ٢٠٨. (٧) البيهقي ص ٩٤، والرازي ص ٢٠٩.

٦ - المنان، هو فى حق الله تعالى بمعنى العظيم الهيات، الوافر العطايا، ولكنه صفة مذمومة فى حق البشر لأنها تطلق على الذى لا يعطى إلا مئة، وفى المثل: المنة تفسد الصنيعة. وقد جاء فى الحديث: ثلاثة يشنؤهم الله منهم البخيل المنان. وفى حديث آخر: لاتزوجن حنانة ولا منانة^(١). وجاء القرآن ناهيا عن المن فى آيات كثيرة منها: يا أيها الذين آمنوا لاتبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى (البقرة ٢٦٤).

هذا بالإضافة إلى العديد من الصفات التى يمتنع وصف البشر بها، مثل الأول، والآخر، والأبد، والواحد، والأحد، والباقى، والجامع، والخالق، والخلّاق، والأعلى، والغفار، والقيوم وغيرها.

أما الصفات الإلهية التى يجوز وصف البشر بها فخير ما يمثلها تلك الصفات التى وصف بها الرسول ﷺ، ومنها: حكم، ونور، وبرهان، ومؤمن، وشهيد، وحافظ، ورشيد، وناصر، وعزيز، ورءوف، ورحيم، وغنى، وجواد، وفتاح، وعالم، وغيرها^(٢). وربما كان استخدام بعض صفات الله على سبيل الصفة، هو المرشح لاستخدامها فى أسماء الناس بصورة مباشرة دون سبقها بلفظ عيب، أو نحوه، كما ستحدث فى فصل آخر.

(١) الشرياصى ٢ / ٢٩.

(٢) انظر عباس كاظم ١ / ٥٨، ٥٩، وقد عد بعض الرواة والحفاظ مائتين وواحدة من هذه الصفات.

نماذج من الاستخدام القرآني

أسماء الله الحسنى

ليس من الممكن في الحيز المحدود - الذي قدرته لهذا الفصل - أن أتناول جميع أسماء الله وصفاته وأفعاله الواردة في القرآن الكريم، بل ليس من الممكن أن أتناول فيه كل الأسماء التي جاءت بصيغتها في القرآن الكريم، فهذا عمل كبير يحتاج إلى بحث مستقل وإلى دراسة إحصائية شاملة - من ناحية - واستقرائية تتبعية لمجالات استخدام هذه الأسماء، ومصاحباتها اللفظية من ناحية أخرى. بل لا يكفي هذا لتقديم دراسة مستوعبة شاملة لهذه الأسماء فلا بد إلى جانب هذا من إعطاء قدر كبير من الاهتمام لما ورد من هذه الأسماء في خواتم الآيات، وفي كلمات فواصلها، وفي مناسبة هذه الخواتم أو الفواصل لمضمون ما قبلها، ومراعاتها لمتطلبات الإيقاع، ومقتضيات التلاؤم النغمي والموسيقى.

بلا لا يكفي كل هذا وذلك، إذ لابد أيضا من إلقاء نظرة شاملة على خواتم الآيات وبيان انساقها وتناسبها مع معاني الآيات وموضوعاتها وسياقاتها التي ترد فيها، وأغراضها التي جاءت من أجلها، سواء كان هذا الانساق والتناسب جليا واضحا، أو كان في حاجة إلى شيء من التمعن والتدبر وإلى أعمال الفكر وترديد النظر، وذلك من أجل إزالة الشبهات التي ثارت حول بعض الآيات، وبيان وجه المناسبة فيها بصورة تقطع الشك باليقين، وتغلق الباب أمام تخارصات المتخربين، ومنهم محرر مادة «إسلام» في دائرة المعارف البريطانية الذي يقول ما ترجمته: يعطى القرآن انطبعا بأنه قد كتب بطريقة عشوائية.. وبخاصة حين يلاحظ القارئ أن عبارات معينة مفضلة مثل: إن الله غفور رحيم، إن الله عليم حكيم، ولكن أكثرهم لا يعلمون.. لاتنضح صلتها أو يبدو عدم صلتها على الإطلاق بسياق ما قبلها، مما حدا ببعضهم إلى القول بأن هذه الخواتم إنما جاءت لمراعاة السجع أو الإيقاع فقط (١).

ومن المفيد قبل أن أتناول عددا من أسماء الله الحسنى التي كثر تردها في القرآن الكريم سواء منفردة أو في صيغة اسم أو أسماء أخرى - من المفيد أن أسجل الملاحظات الآتية:

- ١ - أن كثيرا من هذه الأسماء قد جاء في خواتم الآيات سواء في كلمة الفاصلة أو كلمة قبلها.
- ٢ - أن اختيار الاسم أو الصفة المعينة لختام آية يحكمه أولا جانب المعنى، والارتباط الوثيق بمضمون الكلام السابق سواء في نفس الآية أو في كلام متصل قبلها (٢).

(١) ٢٢/٦ - مادة إسلام.

(٢) يقول تمام حسان: والملاحظ أن هناك انسجاما وتألفا بين مضمون الآية ومضمون التذييل، فليس في القرآن آية يدعو مضمونها إلى العقاب وتذيلها إلى المغفرة والرحمة، وليس فيه من آية تتضمن رضوانا من الله ينتهي تذييلها بالوعيد وشدة العقاب (البيان ص ٢٨٠، ٢٨١).

٣ - أن اختيار الرتبة بالتقديم أو التأخير لهذه الأسماء - مع توفر جانب الملاءمة الدلالية فيها فإن الكثير منها يحقق كذلك الجانب الموسيقى، ويراعى المناسبة بين الفواصل.

٤ - أن الفواصل القرآنية تملك قدرا هائلا من الشحنات الموسيقية، وكثيرا ما قدمت جانب الإيقاع على جانب الاستخدام، وغالبا ما تفضل أصواتا معينة لحرف الروى فى الفاصلة. ولهذا يقول الزركشى فى البرهان: كثر فى القرآن الكريم ختم كلمة المقطع من الفاصلة بحروف المد واللين وإلحاق النون. وحكمته وجود التمكن من التطريب بذلك. وينقل الزركشى عن سيويه قوله: أما إذا ترغوا فإنهم يلحقون الألف والواو والياء لأنهم أرادوا مدّ الصوت (١).
ويقسم الزركشى الفواصل إلى ما تماثلت حروفها فى المقاطع وماتقاربت حروفها، ويذكر أن فواصل القرآن قد جاءت من النوعين (٢).

ومن دراسة إحصائية قام بها محمد الحسناوى ثبت أن ترتيب شيوخ الروى فى الفواصل جاء حسب الترتيب التنازلى على النحو التالى:
النون (٣١٥٢ مرة) - الميم (٧٤٢ مرة) - الراء (٧١٠ مرة). وتلا ذلك الدال، الفالاء، فالباء، فاللام، فالهاء.. إلخ (٣).

٥ - أن سور القرآن تتفاوت فى درجة تكثيف أسماء الله فيها. ففى حين نجد بعضها تكثر فيه هذه الأسماء أو اسم معين منها نجد سورة أخرى تختفى منها هذه الأسماء.
فسورة البروج مثلا - وهى سورة مكية جاء ترتيبها السادس والعشرين فى ترتيب النزول (٤)، وهى من قصار السور، إذ تبلغ آياتها ٢٢ آية - هذه السورة اشتملت على الأسماء الآتية: العزيز - الحميد - مالك السموات والأرض - الشهيد - الرب - المبدئ - المعيد - الغفور - الودود - ذو العرش - المجيد - الفعال - المحيط.

وسورة الفرقان - وهى أيضا من السور المكية وترتيبها الحادية والأربعون وتبلغ آياتها ٧٧ آية - تكثر فيها أسماء الله الحسنى مثل: الغفور، والرحيم، والبصير، والحي، والرحمن... (وقد تكرر الاسم الأخير فى السورة خمس مرات).

ونجد سورة الحج تتوالى فيها فى الفواصل ثنائيات من أسماء الله الحسنى فى الآيات من ٥٩ - ٦٥ دون تكرار أحدهما (٥).

وتلفت سورة مريم النظر بكثرة ماورد فيها من اسم الرحمن الذى تكرر ست عشرة مرة فى حين أن أعلى رقم يليها فى الترتيب هو سبع مرات فقط فى سورة الزخرف.

(١) البرهان ١ / ٦٨. (٢) السابق ١ / ٧٢، ٧٤.

(٣) الفاصلة فى القرآن ص ٢٩٦.

(٤) كما ورد فى الإتيقان ١ / ١٠، ١١.

(٥) هذه الثنائيات هى: عليم حليم، عفو غفور، سميع بصير، على كبير، لطيف خبير، غنى حميد، رءوف رحيم.

ومن السور التي خلت من أسماء الله الحسنى سور المرسلات وعيس، والبلد، والمسد،
والعصر، والتكاثر، والماعون، والكافرون...

٦ - ومن إحصاء جزئي على ماورد من أسماء الله الحسنى في القرآن الكريم (اعتمادا على رواية
الترمذى) تبين ما يأتي:

أ - ندرة ماورد من هذه الأسماء مفردا في الفواصل.

ب - اشتغال معظم السور على عدد من هذه الأسماء في فواصلها.

ح - لم يرد ثلاثة وستون اسما من هذه الأسماء في الفواصل.

د - أكثر أسماء الله ترددا في الفواصل هو الرحيم (١١٣ مرة)، والعليم (٨٦ مرة)، والحكيم

(٧٩ مرة)، والبصير (٣٥ مرة)، والخبير (٢٩ مرة)، والحميد (١٤ مرة)، والوكيل (١٣

مرة)، والشهيد (١٢ مرة)، والحليم (١١ مرة) والغفور (١١ مرة)... إلخ (١).

وقد عالج هذه القضية بقدر كبير من الدقة والعمق الزركشى في كتابه «البرهان» حيث عقد

بابا بعنوان: «اكتلاف الفواصل مع ما يدل عليه الكلام»، ومما تعرض له:

١ - قوله تعالى: «ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة، إن الله لطيف
خبير. له ما في السموات وما في الأرض، وإن الله لَهُو الغنى الحميد. ألم تر أن الله سخر
لكم ما في الأرض، والفلك تجرى في البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا
بإذنه إن الله بالناس لرءوف رحيم» (٢).

وقد عقب بقوله: وإنما فصل الأولى «بلطيف خبير» لأن ذلك في موضع الرحمة لخلقه بإنزال
الغيث وإخراج النبات من الأرض، ولأنه خبير بنفعهم.

وإنما فصل الثانية «بغنى حميد» لأنه قال: له ما في السموات وما في الأرض، أى لا حاجة بل
هو غنى عنهما، جواد بهما، لأنه ليس غنى نافعاً غناه إلا إذا جاد به. وإذا جاد وأنعم حمده المنعم
عليه، واستحق عليه الحمد..

وإنما فصل الثالثة «برءوف رحيم» لأنه لما عدد للناس ما أنعم به عليهم من تسخير ما في
الأرض لهم، وإجراء الفلك في البحر لهم، وتسييرهم في ذلك الهول العظيم، وجعله السماء
فوقهم، وإمساكه إياها من الوقوع - حسن ختامه بالرفقة والرحمة (٣)..

٢ - قوله تعالى: «ربنا وأبعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويزكيهم ويعلمهم الكتاب
والحكمة، إنك أنت العزيز الحكيم» (٤).

وقد عقب بقوله: ووجه مناسبه أن بعث الرسول تولية، والتولية لا تكون إلا من عزيز غالب
على ما يريد. وتعليم الرسول الحكمة لقومه إنما يكون مستندا إلى حكمة رسله.. فلا جرم كان
اقتراهما مناسبا (٥).

(٢) الحج ٦٣ - ٦٥.

(٥) البرهان ١ / ٨٨.

(١) الفاصلة في القرآن ص ٣١١ وما بعدها.

(٣) البرهان ١ / ٨١. (٤) البقرة ١٢٩.

٣ - قوله تعالى: «والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين. ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم» (١).

وقد عقب بقوله: فإن الذى يظهر فى أول النظر أن الفاصلة: تواب رحيم؛ لأن الرحمة مناسبة للتوبة، وخصوصا من هذا الذنب العظيم. ولكن هاهنا معنى دقيق من أجله قال «حكيم»، وهو أن ينبه على فائدة مشروعية اللعان، وهى الستر من هذه الفاحشة العظيمة، وذلك من عظيم الحكم، فلهذا كان «حكيم» بليغا فى هذا المقام دون «رحيم» (٢).

٤ - قوله تعالى: «فإن كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة» (٣).

وقد عقب بقوله: ظاهر الخطاب: ذو عقوبة شديدة، وإنما قال ذلك نفيا للاغترار بسعة رحمة الله تعالى فى الاجترار على معصيته، وذلك أبلغ فى التهديد. ومعناه لا تغتروا بسعة رحمة الله تعالى فى الاجترار على معصيته، فإنه مع ذلك لا يرد عذابه عنكم (٤).

ونعرض الآن لنماذج من الاستخدام القرآنى لأسماء الله الحسنى، مقتصرين على عدد من الأسماء التى تكرر ورودها فى القرآن الكريم. وتنوعت موقعياتها ومصاحباتها اللفظية، مع البدء باسم «الرب»، وترتيب الأسماء الباقيات هجائيا:

(١) التور ٩، ١٠. (٢) البرهان ١ / ٩١.

(٣) الأنعام ١٤٧. (٤) البرهان ١ / ٩١.

الرب

لم يرد اسم «الرب» ضمن أسماء الله الحسنى فى رواية الترمذى، وورد ضمن هذه الأسماء عند ابن ماجة والبيهقى وفى إحدى روايتى الحاكم.

وقد ورد الاسم فى القرآن الكريم ٩٦٨ مرة موزعة على النحو التالى:

١ - مضافة إلى الاسم الظاهر ٨٢ مرة.

٢ - نكرة موصوفة أو غير موصوفة ٣ مرات.

٣ - مضافة إلى الضمير ٨٨٣ مرة.

وقد ورد المضاف إلى الاسم الظاهر فى تنوعات تركيبية كثيرة تبلغ ٢٤ تنوعا على النحو التالى:

١ - رب العالمين ٤٢ مرة.

٢ - رب السموات والأرض ١١ مرة.

٣ - رب العرش العظيم ٣ مرات.

٤ - رب آبائكم الأولين ٣ مرات.

٥ - رب المشرق والمغرب ٢ مرتين.

٦ - رب العرش ٢ مرتين.

٧ - رب موسى وهارون ٢ مرتين.

٨ - ٢٤ رب الفلق / رب السماء والأرض / رب كل شئ / ١ مرة واحدة

رب الأرض / رب السموات / رب المشرق والمغرب /

رب العزة / رب هارون وموسى / رب الشعرى /

رب السموات السبع / رب المشرق / رب العرش الكريم /

رب المشرقين / رب المغربين / رب الناس /

رب هذه البلدة / رب هذا البيت.

أما صيغة النكرة فقد أخذت صورا ثلاثا هى:

رب رحيم مرة واحدة.

رب غفور مرة واحدة.

أبغى ربا مرة واحدة.

وأما المضاف إلى الضمير فقد جاء مضافا إلى ضمير المتكلم المفرد والجمع، والمخاطب المفرد

بنوعيه، والمثنى، والجمع، والغائب المفرد بنوعيه، والمثنى والجمع.

وبهذا يتبين أن الصيغة الغائبة الوحيدة هي صيغة «الرب» المعرفة بالألف واللام وهي صيغة ترددت مئات المرات في الكتاب المقدس في أشكال مختلفة مثل: أمر الرب، يأمر الرب، أنا الرب، حيُّ هو الرب، هكذا قال الرب، إن الرب، إلى الرب، أمام الرب، مسخافة الرب، عبد الرب، قول الرب.. إلخ.. إلخ^(١). والغريب أن المتكلمين عن أسماء الله الحسنى يذكرون الرب بالألف واللام، ويقولون إنها متى جاءت بالألف واللام اختص الله تعالى بها. وتفتش عنها في القرآن الكريم بهذه الصيغة فلا تجدها.

وقد جاء القرآن على هذا النحو من تنوع المضاف إليه للإشارة إلى عموم ربوبيته تعالى، وسيطرته على جميع مخلوقاته الكونية والأرضية بالإضافة إلى ما يكتسبه المضاف من تفخيم نتيجة لتفخيم ما أضيف إليه. فالله رب العالمين، ورب السموات والأرض وما بينهما، ورب العرش العظيم، ورب المشارق والمغارب، ورب كل شيء... فماذا بقي لإثبات عظمته تعالى، وامتداد سلطانه، وعموم قدرته، وماذا بقي في الكون خارجا عن ملكوت الله، وقد عم سلطانه كل شيء؟

هذا بالإضافة إلى ما يحققه الشكل المعين في الموقع المعين من غرض خاص:

أ- فجاءت الإضافة إلى العالمين بشكل مكثف لافلت للنظر في السور المكية^(٢) حيث بلغ اللجاج من المشركين مبلغه، وحيث كان المقام يستلزم الدعوة إلى تفخيم الذات الإلهية مع تقديم الدليل على استحقاقها للربوبية والسيادة المطلقة.. فليس الله رب العالم المحيط بنا وحده، ولكنه رب كل العوالم مانعرفه وما لانعرفه^(٣). فَمَنْ من آلهة المشركين يصمد في مجال المقارنة، وَمَنْ منهم (أو منها) يستحق العبادة، أو يتصف بالسيادة وهو لا يملك لأحد ضرا ولا نفعا، وليس له الولاية أو النصرة أو الشفاعة؟

ب- وتكررت كلمة الرب في سورة الشعراء مضافة إلى السموات والأرض، وآبائكم الأولين، والمشرق والمغرب، وموسى وهارون، (إلى جانب إضافتها إلى العالمين) بما مجموعه خمس عشرة مرة^(٤). والسبب في هذا التكتيف الشديد ما اشتملت عليه السورة من أخبار عدد من الرسل، ومآثر من جدل بينهم وبين أقوامهم (موسى، وإبراهيم، ونوح، وهود، وصالح، ولوط، وشعيب، ومحمد) فكان لابد من تعداد صفات الربوبية وقدراتها غير المحدودة.

(١) انظر فهرس الكتاب المقدس مادة: رب.

(٢) على سبيل المثال وردت هذه الإضافة في سورة الفاتحة (التي ذهب الأكثرون إلى أنها مكية، وورد في بعض الآثار أنها من أول ما نزل من القرآن). انظر (القرطبي ١/ ١١٥، ١١٦، والإتقان للسيوطي ١/ ١٢) والأنعام والأعراف ويونس والشعراء (وردت إحدى عشرة مرة في الشعراء).. وغيرها كثير.

(٣) انظر القرطبي ١/ ١٣٨.

(٤) فإذا أخذنا في الاعتبار ما أضيف إلى الضمير كذلك زاد الرقم على الثلاثين مرة.

ج- وقد اشتمل القسم الأول من سورة الفاتحة (الذى قيل إنه هو الذى نزل بمكة^(١)) على مجموعة متتابعة من أسماء الله وهى: رب العالمين، الرحمن، الرحيم، مالك يوم الدين. فبعد إثبات الربوبية المطلقة لله تعالى، وهى تستلزم عظم القدرة، وحرية الإرادة والتصرف، وتحمل فى طياتها معانى الرهبة والخشية، أتبعه بالرحمن الرحيم، وهما صفتان تشتملان على جميع أنواع الرحمة، فتكون الآيات قد جمعت بين الرهبة من الله، والرغبة إليه^(٢). وختمت الصفات أو الأسماء بمالكية يوم الدين أى يوم الحساب والجزاء على الأعمال، لأنه فى هذا اليوم تنهار كل دعاوى المنازعة فى الملك (كما حدث من فرعون ونمروذ وغيرهما) حيث لا يكون مالك ولا قاض ولا مجاز غير الله تعالى.

والتلاحم واضح بين هذه الأسماء أو الصفات فى تتبعها الفريد، وفى اشتمالها على الكثير من الصفات الإلهية على سبيل النص أو الاستلزام.

د- ارتبط هذا الاسم عند الناس بالدعاء، ولذا كثر استخدامه فيه. ويمكن استخلاص ذلك بتتبع الآيات المشتملة على لفظ الرب مضافاً إلى ضمير المتكلم أو المتكلمين والتى جاء معظمها فى مجال الدعاء والمناجاة الإلهية^(٣). وتأمل ذلك فى آخر آل عمران، وسورة إبراهيم وغيرهما تجد مصداق ذلك. فقد تتابعت «ربنا» فى الآيات ١٩١-١٩٤ من سورة آل عمران خمس مرات، وسبقته خمس مرات أخرى فى نفس السورة (الآيات ٨، ٩، ١٦، ٥٣، ١٤٧)، وتتابعت «رب» أو «ربنا» فى سورة إبراهيم ثمانى مرات (الآيات ٣٥ - ٤١)^(٤).

هـ- وقد اشتملت سورة الرحمن على لفظ الرب مضافاً إلى ضمير المثنى الذى يشير إلى الإنس والجن - اشتملت عليه إحدى وثلاثين مرة، وهى سورة تبلغ آياتها ثمانيا وسبعين آية فقط. فإذا أضفنا إلى هذا العدد الصور الأخرى التى وردت للفظ الرب فى السورة نفسها (مثل: رب المشرقين - رب المغربين - ويبقى وجه ربك - مقام ربه) وعددها خمس يبلغ الرقم ستاً وثلاثين مرة.

ومن يتأمل سورة الرحمن - وهى مكية فى أصح الآراء^(٥) - يجدها قد افتتحت باسم الرحمن فى آية مستقلة، وختمت باسم آخر من أسماء الله بل باسمين متتابعين: تبارك اسم

(١) القرطبي ١/ ١١٥.

(٢) القرطبي ١/ ١٣٩. وتأمل قوله تعالى: نبيء عبادى أئى أنا الغفور الرحيم، وأن عذابى هو العذاب الأليم، وقوله: غافر الذنب، وقابل التوب، شديد العقاب، ذى الطول.

(٣) انظر المعجم المفهرس فى الموقعين المذكورين.

(٤) القرطبي ١/ ١٣٧، ٤/ ٣١٥.

(٥) ذكر القرطبي أن ابن مسعود كان أول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبى ﷺ وأنه قرأ سورة الرحمن. ويروى أن قيس ابن عاصم المنقرى قال للنبي ﷺ: اتل علىّ مما أنزل عليك فقرأ عليه سورة الرحمن فقال أعدها، فأعادها ثلاثاً فقال: والله إن له لطلاوة، وإن عليه لحلاوة، وأسفله مغدق، وأعلاه مثمر، وما يقول هذا بشر.. (١٧/ ١٥١).

ربك ذي الجلال والإكرام، فكأنها سُورَت من طرفيها باسمين يختصان بالله تعالى ولا يصح إطلاقهما على غيره. ولأن السورة اشتملت على واحد وثلاثين مظهراً من مظاهر نعمائه تعالى، وقدرته، وتدييره، وربوبيته، وتصرفه في ملكه اعتبرها كثير من العلماء «عَلَمُ الْقُرْآن» لأنها سورة صفة الملك والقدره..^(١) ولأن السورة سورة الملك والقدره كان أنسب الصفات الإلهية لمضمونها صفة الربوبية التي تحمل معاني السيادة والتحكم والتصرف المطلق. فالرب في اللغة: المالك، وكل من ملك شيئاً فهو ربه، والرب: السيد، والرب: المصلح والمربي والمدير، والرب القيم، والرب: المنعم، وهي معان متوفرة كلها في الذات الإلهية، ولها علاقة واضحة بمضمون السورة^(٢).

و- ويلفت النظر في الصيغ المضافة إلى الاسم الظاهر إضافة لفظ الرب ثلاث مرات إلى موسى وهارون ولكن بصورتين مختلفتين:

١- رب موسى وهارون (الأعراف ١٢٢، والشعراء ٤٨).

٢- رب هارون وموسى (طه ٧٠).

يبدو أن الصورة الأولى هي الأصل، لأن موسى أولى بالتقديم من هارون، ولذا وردت هذه الصورة مرتين في القرآن، بالإضافة إلى ما حققه هذا الترتيب من تناسب في فواصل الآيات التي تنتهي بحرف النون المسبوق بمد.

أما الصورة الثانية فهي عدول عن هذا الأصل روعى فيه مناسبة الفواصل التي تنتهي بالألف المقصورة^(٣).

ز- ويلفت النظر كذلك في الاستخدام القرآني للفظ الرب أنه كان المسيطر في السور المكية المبكرة مثل سورة العلق (باسم ربك/ وربك الأكرم/ إن إلى ربك الرجعى) وسورة ن (بنعمة ربك/ ربك هو أعلم/ من ربك/ سبحان ربنا/ عسى ربنا/ إنا إلى ربنا راغبون/ عند ربهم/ لحكم ربك/ نعمة من ربه/ فاجتبه ربه).

كذلك جاءت إضافة الرب إلى ضمير الرسول (وحده) في سورة العلق لأن تصديق محمد بربوبية الله شرط سابق لدعوته غيره إلى التصديق بهذه الربوبية^(٤). ولم تأت إضافة الرب إلى الأعمال الكبيرة إلا حين تقدم نزول الوحي فنزل مثل: رب المشرق والمغرب (المزمل)، رب الفلق (الفلق)، رب الناس (الناس) رب الشعرى (النجم)، رب السموات والأرض (ص)، رب العالمين (الفاتحة).

(١) القرطبي ١٧/ ١٥٩.

(٢) القرطبي ١/ ١٣٦، ١٣٧، واللسان: رب.

(٣) انظر البحر ٦/ ٢٦١، والإتقان ٢/ ٩٧.

(٤) وقد يكون في ذلك نوع من بث الطمأنينة في نفسه ﷺ، لأن مالك الشيء وربه والمتصرف فيه يحسن دائماً التعامل معه، ويختار الأفضل له.

البصير

ورد اسم البصير في جميع روايات السرد، كما ورد في القرآن الكريم إحدى وخمسين مرة، خص الذات الإلهية منها اثنتان وأربعون مرة. وقد جاءت الصفة مقترنة بصفيتين أخريين فقط هما: السمع^(١) والخبرة^(٢)، كما في قوله تعالى:

إنه هو السميع البصير (الإسراء ١، وغافر ٥٦).

وأن الله سميع بصير (الحج ٦١).

إن الله بعباده خبير بصير (فاطر ٣١).

كما وردت مقيدة بمتعلق معين في عدد آخر من الآيات مثل:

بصير بما يعملون (البقرة ٩٦).

بما تعملون بصير (البقرة ١١٠).

بصير بالعباد (آل عمران ١٥).

بكل شيء بصير (الملك ١٩).

ووردت مطلقة ومفردة من القرين في آية واحدة هي:

وكان ربك بصيرا (الفرقان ٢٠)

ويمكن أن يلاحظ في الاستخدام القرآني لهذه الصفة ما يأتي:

١- تأخر هذه الصفة ومجيئها تالية لقرينها سواء كان وصف السميع أو الخبير.

٢- وقوعها دائما- عند اقترانها- رأس آية.

٣- أنها إذا كانت قد جاءت بمعناها الحسى حين تحدثت عن البشر^(٣)، فقد تنوع استخدامها مع الذات الإلهية فشمل البصر والبصيرة معا.

٤- أن تقدم السميع على البصير في جميع آيات القرآن له ما يبرره بصورة مطلقة، وهو أهمية السمع في اكتساب المسموعات بالنسبة للبصر في اكتساب المبصرات. فأنت يمكنك أن تسمع في النور والظلام، ولا يمكنك التحكم في حاسة السمع كما يمكنك أن تفعل عن طريق إغلاق عينيك بالنسبة لحاسة البصر. كما أن من يولد أصم يفقد قدرة أخرى وهي قدرة الكلام بخلاف فاقد البصر. ومعنى هذا أن نافذة السمع في اكتساب المعرفة والمعلومات أوسع بكثير من نافذة البصر. وقد كان السمع قبل معرفة الكتابة هو الوسيلة الوحيدة للتفاهم اللغوي بين بنى البشر^(٤).

(١) في عشر آيات. (٢) في خمس آيات منها ثلاث في الإسراء وحدها.

(٣) الأنعام ٥٠، وهود ٢٤، والرعد ١٦، وغافر ٥٨، ويوسف ٩٣، ٩٦، وغيرها.

(٤) لاحظ أن الاستخدام القرآني في جميع الآيات التي اجتمع فيها السمع والبصر (بصيغة المصدر) بدأ دائما بالسمع

(انظر على سبيل المثال الآية ٣٦ من سورة الإسراء، و٧٨ من سورة المؤمنون) وقد علل أبو حيان الجمع بين =

هذا بالإضافة إلى المسوغ الخاص لكل آية حسب ارتباطها دلاليا بما قبلها، أو صوتيا بما يسبقها أو يلحقها من فواصل (انظر على سبيل المثال الحجج ٦١، ٧٥)

أما تقدم الخبرة على البصر على الرغم من انتهاء الوصفين بحرف روى واحد فلأهمية الخير على البصير في السياق القرآني الذي وردت فيه الصفتان وهو سياق يرتبط بشؤون العباد أو بذنوبهم («بعباده» ٤ مرات، «بذنوب عباده» مرة).

فإذا كان البشر من طبيعتهم الاستخفاء، فمعرفة الله بواطن الأشياء، وخفايا الأمور، تبطل طبيعتهم، وتلغى أثرها، وتحول دون هروبهم من العقاب، فيكون ذلك أدعى إلى أن يحترز العبد في سره وعلمه، في أقواله وأعماله، لأن الله مطلع على دقائق الأشياء وبواطنها (خبير) وعالم بما ظهر منها (بصير) (١).

٥- أنه على الرغم من إمكانية تفسير البصر في حق الله تعالى بعلمه ومشاهدته الأشياء كلها ظاهرها وخفيها بما يعلم المحسوسات وغير المحسوسات، فإن هناك معنى خاصاً تكتسبه هذه الصفة في كل الآيات التي وردت فيها مقيدة بمتعلق معين عن طريق حرف الجر الباء (٢)، كما في قوله تعالى:

قال بصُرتْ بمالم يبصروا به (طه ٩٦)

فقد ذهب المدققون من اللغويين إلى أن الفعل في هذا التعبير السياقي قد انتقل معناه إلى معنى العلم. يقول أبو عبيدة في تفسير الآية: أي علمت مالم يعلموا. ويقول الزجاج: بصُرتْ بالشئ: إذا علمه، وأبصر إذا نظر (٣). ويقول الزمخشري: والمعنى: علمت مالم تعلموه وفطنت مالم تفتنوا له (٤)، ويقول الزبيدي: والبصير: العالم، رجل بصير بالعلم: عالم به، وقد بصُرتْ بصارة، وإنه لبصير بالأشياء أي عالم بها... قال الله عز وجل: «بصُرتْ بمالم يبصروا به» قال الأخفش: أي علمت مالم يعلموا به، من البصيرة، وقال اللحياني: بصُرتْ أي: أبصرت.. ويقال بصير بكذا وكذا أي حاذق، له علم دقيق به (٥).

= السمع والبصر وكثرة الإشارة إليهما في القرآن الكريم نياية عن سائر الخواص بقوله: ونبه الله تعالى بالسمع والبصر على الخواص لأنهما أشرفها (البحر ٥/ ١٥٤).

(١) انظر البحر ٣١٣/٧، والشرباصي ١/ ١٧٧.

(٢) انظر البقرة ٩٦، ١١٠، وآل عمران ١٥، والمملك ١٩.

(٣) انظر البحر المحيط ٦/ ٢٧٣.

(٤) الكشف ٢/ ٤٤٥.

(٥) تاج العروس مادة بصر.

الحاكم والحكم والحكيم:

لم ترد الصفة الأولى في معظم كتب السنة، أما الثانية فقد ذكرت في روايات السرد ماعدا رواية ابن ماجة، وأما الثالثة فقد انفقت على إثباتها جميع روايات السرد. وترجع الصفات الثلاث إلى الجذر الثلاثي «حكم» وإن تخصص معنى كل منها حسب تصريفه واشتقاقه.

يقال: حكم يحكم حكماً فهو حاكم: إذا نفذ الحكم (١).
وحكم يحكم حكماً فهو حاكم وحكم: إذا قضى وفصل بين المتنازعين.
وحكم يحكم حكماً وحكمة فهو حكيم: إذا كان متصفاً بالعلم والحلم وسداد الرأي.
ولم ترد الحاكم في القرآن صفة الله تعالى بصيغة المفرد، وإنما جاءت بصيغة الجمع، كما جاءت بصيغتي الفعل والمصدر فمن الأول قوله تعالى:
فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين (الأعراف ٨٧).
وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين (٢) (هود ٤٥).

ومن الثاني:

إن الله قد حكم بين العباد (غافر ٤٨).
فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (البقرة ١١٣).

ومن الثالث:

إن الحكم إلا لله (الأنعام ٥٧).
له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون (القصص ٧٠).
أما الحكم فقد وردت في القرآن الكريم وصفاً لله تعالى في آية واحدة (٣) هي:
أفغير الله أبتغي حكماً وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلاً (الأنعام ١١٤).
وأما الحكم فقد وردت في القرآن الكريم صفة لله تعالى إحدى وتسعين مرة (٤)، موزعة على النحو التالي:

العزیز الحکیم	(نكرة ومعرفة)	٤٧ مرة (٥).
العلیم الحکیم	(نكرة ومعرفة)	٢٩ مرة (٦).

(١) القاموس المحيط: حكم.

(٢) ويدخل هذا في باب التفضيل كذلك.

(٣) ووردت مرتين في سياق الحديث عن البشر.

(٤) وردت كذلك صفة للقرآن (٥ مرات) وللأمر (مرة واحدة) فيكون مجموع ورودها في القرآن ٩٧ مرة.

(٥) ٢٩ معرفة، و١٨ نكرة.

(٦) ٤ معرفة و٢٥ نكرة.

الحكيم العليم	(نكرة ومعرفة)	٧ مرات (١).
الحكيم الخبير	(نكرة ومعرفة)	٤ مرات (٢).
تواب حكيم		١ مرة واحدة.
حكيم حميد		١ مرة واحدة.
واسع حكيم		١ مرة واحدة.
على حكيم		١ مرة واحدة.

ويمكن للمتأمل ملاحظة مايتأتى:

١- جاءت صفة الحكيم فى جميع آيات القرآن عند اقترانها بصفة العزيز- جاءت تالية، وخاتمة للآية.

ويحقق تقديم صفة العزيز على الحكيم فائدة عامة هى البدء بصفة الذات (العزيز) وتأخير صفة الأفعال (الحكيم) (٣)، كما يحقق فائدة خاصة فى بعض الآيات وهى كون الحكيم فاصلة تماثل الفواصل قبلها (٤).

٢- أما اقتران الصفتين فى ختام هذه الآيات فيأتى مناسباً لمضمون ما قبلهما، وعلى سبيل المثال:
أ- يقول تعالى: ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك، ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم، إنك أنت العزيز الحكيم (٥).

وتأتى مناسبة الصفتين لما قبلهما «لأن إرسال رسول متصف بالأوصاف التى سألها إبراهيم لاتصدر إلا عمن اتصف بالعزة وهى الغلبة أو القوة أو عدم النظر، وبالحكمة التى هى إصابة مواقع الفعل فيضع الرسالة فى أشرف خلقه وأكرمهم عليه» (٦).

ب- يقول تعالى: فإن زلتم من بعد ماجاءتكم البينات فاعلموا أن الله عزيز حكيم (٧).
وتأتى مناسبة الصفتين لما قبلهما فى أن وصفه تعالى بالعزة يتضمن الغلبة والقدرة اللتين يحصل بهما الانتقام من خالف وزل عن منهج الحق، ووصفه بالحكمة دلالة على إتقان أفعاله، وأن مايرتبه من الزواجر لمن خالف هو من مقتضى الحكمة (٨).

وقد روى أن قارئاً قرأ: فاعلموا أن الله غفور رحيم، فسمعه أعرابى فأنكره ولم يكن يقرأ القرآن وقال: إن كان هذا كلام الله فلا يقول كذا.. الحكيم لا يذكر الغفران عند الزلل لأنه إغراء عليه. وقد روى عن كعب نحو هذا، وأن الذى كان يتعلم منه أقرأه: فاعلموا أن الله غفور رحيم فأنكره، حتى سمع: عزيز حكيم، فقال: هكذا ينبغى (٩).

(١) ٢ معرفة ٥ نكرة. (٢) ٣ معرفة وواحدة نكرة. (٣) ٤، ١ البحر ٣٩٣. (٥) البقرة ١٢٩.
(٦) البحر ١/ ٣٩٣. (٧) البقرة ٢٠٩. (٨) البحر ٢/ ١٢٣.
(٩) البحر ٢/ ١٢٣، وانظر التعبير الفنى فى القرآن لبرى أمين ص ٢٠٥.

ج- يقول تعالى: ويسألونك عن اليتامى، قل إصلاح لهم خير، وإن تخالطوهم فإخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح، ولو شاء الله لأعتكم إن الله عزيز حكيم^(١).
قال في البحر: وفي وصفه تعالى بالعزة، وهى الغلبة والاستيلاء إشارة إلى أنه مختص بذلك لا يشارك فيه، فكأنه لما جعل لهم ولاية على اليتامى نبههم على أنهم لا يقهرونهم ولا يغالبونهم ولا يستولون عليهم استيلاء القاهر فإن هذا الوصف لا يكون إلا لله تعالى.
وفي وصفه تعالى بالحكمة إشارة إلى أنه لا يتعدى ما أذن هو تعالى فيهم وفي أموالهم، فليس لكم نظر إلا بما أذنت فيه لكم الشريعة واقتضته الحكمة الإلهية، إذ هو الحكيم المتقن لما صنع وشرع^(٢).

د- يقول تعالى: إن تعذبهم فإنهم عبادك، وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم^(٣).
وقد أثار ختام هذه الآية شبهة عند بعضهم حين خفيت المناسبة عليه جعلته يدعى أن العزيز الحكيم لا يناسب قوله: وإن تغفر لهم، لأن المناسب: فإنك أنت الغفور الرحيم^(٤).
وتظهر الحكمة فى هذا الختام بشيء من التأمل؛ فإن الذى استحق العذاب لا يستطيع أن يغفر له إلا من ليس فوقه أحد يرد عليه حكمه، وكانت سلطته أعلى السلطات، وقوته أعظم القوى، وعزته فوق كل عزة. ومن كان كذلك يجب أن يكون متصفا بالحكمة التى تضع الشيء فى محله. فحين جاءت الفاصلة بالعزة للإشارة إلى أن القادر على العقاب عزيز دائما، وهو قادر على المغفرة كما هو قادر على العقاب- لم يكن كافيا أن يقتصر على وصف العزة، لأنه ليس كل قادر عادلا أو حكيما، فقرنت العزة بالحكمة. والمعنى: إن تغفر لهم وهم مستحقون للعذاب فلا اعتراض عليك من أحد فى ذلك، والحكمة متحققة فيما فعلته^(٥).

٣- القاعدة القرآنية عند اقتران العليم والحكيم، البدء بالعليم، وجاء عكس ذلك فى آيات قليلة. وسأتى بيان سر ذلك عند حديثنا عن مصاحبات صفة «العليم».

٤- أما اقتران الحكيم والخبير، فقد جاء الاستعمال القرآنى دائما بتقديم الحكيم وتأخير الخبر كما فى قوله تعالى:

وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير (الأنعام ١٨).

عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير (الأنعام ٧٣).

(١) البقرة ٢٢٠. (٢) ١٦٣/٢. (٣) المائدة ١١٨.

(٤) البحر ٦٢/٤، وكما ثارت هذه الشبهة فى القديم أثارها بعض المستشرقين فى الحديث، وقد قام بالرد عليها الدكتور فضل حسن عباس فى كتابه: قضايا قرآنية فى الموسوعة البريطانية.

(٥) التعبير الفنى فى القرآن لبكرى ص ٢٠٤، وأصله فى الإثنان للسيوطى: النوع التاسع والخمسون. ونظير ذلك قوله تعالى فى سورة التوبة (٧١) أولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز حكيم، وفى سورة الممتحنة (٥) واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم. وانظر البحر ٦٢/٤، ٦٣.

كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير (هود ١).

وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير (سبا ١).

وإذا كانت مراعاة الفاصلة سببا في بعض الآيات (آية هود مثلا) فإن مراعاة خواتم الآيات لمضامين ما جاء قبلها هو السبب الأساسي في التقديم والتأخير من ناحية، وفي اختيار هذين الوصفين من ناحية أخرى.

وانظر إلى آية الأنعام الأولى تجدها قد بدأت بتصوير قدرة الله وغلبته وعلوه وقهره لجميع خلقه ثم عقيبت بذكر صفتي العلم والتصرف المحكم الدقيق. قال الرازي: صفات الكمال محصورة في العلم والقدرة، فبعد أن أشار إلى كمال القدرة أشار إلى كمال العلم ويتضمن ذلك الإتيان للفعل وسلامته من الخلل والفساد من ناحية، والإحاطة الشاملة بدقائق الأمور والعلم بتفاصيلها من ناحية أخرى (١).

أما آية الأنعام الثانية فتبدأ بقوله تعالى: وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق ويوم يقول كن فيكون. قوله الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور، عالم الغيب والشهادة، وتختتم بالصفتين: الحكيم الخبير.

وقد علق أبو حيان على الآية مبينا المناسبة بين بدايتها ونهايتها قائلا: لما ذكر خلق الخلق وسرعة إيجاده لما يشاء، وتضمن البعث إفاءهم قبل ذلك - ناسب ذكر الوصف بالحكيم. ولما ذكر أنه عالم الغيب والشهادة - ناسب ذكر الوصف بالخبير، إذ هي صفة تدل على مالطف إدراكه من الأشياء (٢).

وإذا تأملت آية هود تجد التلاحم واضحا بين مضمونها وختامها، فإحكام آيات القرآن وسلامتها من الخلل والبطلان والتناقض قابله الحكيم، وتفصيل هذه الآيات بما اشتملت عليه من أحكام، وما بينته من دلائل التوحيد والنبوة والبعث وغيرها قابله الخبير الذي يعنى الإحاطة بدقائق الأمور والعلم بتفاصيلها (٣).

(٣) انظر القرطبي ٣/٩، ٣٠٢.

(٢) البحر ٤/١٦١.

(١) انظر البحر ٤/٨٨، ٨٩.

الخبير

ورد الوصف في جميع كتب السنة بروايات السرد المختلفة، وورد في القرآن الكريم أربعاً وأربعين مرة في حق الله تعالى ومرة مع الاختلاف فيها أهي في حق الله تعالى أم في حق غيره (١).

وقد جاء توزيع الوصف على النحو التالي:
أولاً: مقترن بوصف آخر ومطلق من القيد:

الحكيم الخبير	(معرفة ونكرة)	٤ مرات
اللطيف الخبير	(معرفة ونكرة)	٥ مرات
العليم الخبير	(معرفة ونكرة)	٤ مرات

ثانياً: مقترن بوصف آخر ومقيد بجار ومجرور:

بعباده خبير بصير	٤ مرات
بذنوب عباده خبير بصير	١ مرة واحدة

ثالثاً: وصف مفرد مقيد بجار ومجرور:

بما تعملون خبير	(١٣ مرة)
خبير بما تعملون	(٧ مرات)
بما يعملون خبير	١ مرة واحدة
خبير بما يصنعون	١ مرة واحدة
خبير بما تفعلون	١ مرة واحدة
بهم خبير	١ مرة واحدة
بذنوب عباده خبير	١ مرة واحدة

رابعاً: وصف مفرد مطلق من القيد:

الرحمن فاسأل به خبيراً	مرة واحدة
------------------------	-----------

ويمكن أن يلاحظ في الاستخدام القرآني لهذه الصفة ما يأتي:

١ - أنها جاءت على الدوام في ختام آية، سواء جاءت فاصلة (٢)، أو لا.

(١) وهي قوله تعالى: ولا يثبتك مثل خبير (فاطر ١٤). فقد اختلف في المراد بكلمة خبير؛ فقليل أراد الله تعالى به نفسه فهو الخبير الصادق الخبر، وقيل هو من تمام ذكر الأصنام فكأنه قال: فلا يخبرك مثل من يخبرك عن نفسه.. وقيل هو من كلام الرسول بمعنى أن هذا الذي أخبركم به من حال الأوثان هو الحق، لأنني خبير بما أخبر به. وقيل هو كلام غير مختص بأحد (انظر البحر ٧/ ٣٠٥، ٣٠٦). (٢) جاءت فاصلة ٣٠ مرة وغير فاصلة ١٤ مرة.

٢- أنها حين جاءت مقترنة بصفة أخرى جاءت فاصلة (مع الحكيم واللطيف والعليم) وجاءت سابقة على كلمة الفاصلة (مع البصير)، وقد بينا في صفة «البصير» سر ذلك.

٣- أن السب في اختيار وصف الخبير فاصلة عند اقترانه بوصف آخر يكمن فيما يأتي:
أ- فيما يتعلق باقترانه بوصف الحكيم (انظر الحكيم).

ب- فيما يتعلق باقترانه بوصف العليم نجد مراعاة الفاصلة مستحقا في بعض الآيات (١) ولكن مراعاة المعنى ومتطلبات الكلام السابق متحقق في جميع الآيات. فآية النساء مثلا تتحدث عن الخلاف بين الزوجين ومحاولة التوفيق بينهما عن طريق حكم من أهله وحكم من أهلها، ثم تعقب بقولها: إن يريد إصلاحا يوفق الله بينهما، وتختتم بقولها: إن الله كان عليما خبيرا. فلاشك أن صفة العلم في هذا السياق أولى بالسبق أولا لعموم معناها، وثانيا لأنها صفة لازمة لتحقيق الخبرة، ثم إن توفيق الله بينهما محتاج إلى علمه بإرادتهما الإصلاح أكثر من احتياجه إلى خبرته تعالى.

ج- أما اقترانه بوصف اللطيف فقد جاء في خمس آيات تحققت مراعاة الفاصلة في بعضها (٢) وتحققت مراعاة سياق الكلام وفحوى الحديث السابق في جميعها. ولنأخذ آية الأنعام ١٠٣ على سبيل المثال نجد التقدم والتأخر لا يحققان فيها مطلباً إيقاعياً وإنما يحققان نوعاً من الارتباط والتلاحم بين مضمون الآية وختامها. فصدر الآية يقول: لا تدرکه الأبصار وهو يدرك الأبصار ثم يأتي ختامها ليقول: وهو اللطيف الخبير. فكأن هذا الختام جاء تعليلاً لصدر الآية، فالله لا تدرکه الأبصار لأنه لطيف، ولا تحيط بحقيقته عقول البشر لأنه يدق على أفهامها، ولكنه على الجانب الآخر يدرك الأبصار، ويحيط بحقائق الأشياء لأنه خبير (٣).

٤- أن السبب في تقدم وصف الخبير على البصير في جميع الآيات التي اقترن فيها الوصفان (٤)- على الرغم من اختتام الوصفين بحرف الراء واتحاد وزنهما، وصلاحيّة أي منهما ليكون فاصلة- السبب هو أن الغرض الأساسي قد تعلق بوصف الخبير، ولم يتعلق بالوصفين جميعاً، ثم جاء لفظ البصير ليصف الوصف الأول لا ليعرب إعرابه حتى يكون قريناً مساوياً له.

٥- أما الحالات التي ورد فيها لفظ خبير وصفا مفردا مقيدا بجار ومجرور، فالترتيب الطبيعي فيها أن يأتي المتعلق بعد ما يتعلق به: خبير بما يعملون- خبير بما يصنعون- خبير بما تفعلون.

(١) آية النساء ٣٥، ولقمان ٣٤، والتحريم ٣.

(٢) آية الحج ٦٣، ولقمان ١٦، والملك ١٤، والأحزاب ٣٤.

(٣) انظر البحر ٤/١٩٥، ١٩٦، والبرهان ١/٨٠.

(٤) الإسراء ١٧، ٣٠، ٩٦، وفاطر ٣١، والشورى ٢٧.

ولهذا لا يسأل عن علة هذا الترتيب لمجيئه على الأصل. (وإن حقق مراعاة الفواصل في كثير من آياته كما في آية آل عمران ١٥٣، والتوبة ١٦، والنور ٣٠، وغيرها) ولكن ماعلة عكس الترتيب بالتقديم والتأخير كما في: بما تعملون خير - بما يعملون خير - بهم خير.. إن علماء البلاغة وعلى رأسهم عبدالقاهر الجرجاني يحددون السبب العام لهذا التقديم، وهو العناية والاهتمام^(١). فكأن مصدر الاهتمام هنا كون الشيء المقدم هو أساس الحساب، ومناطق الثواب والعقاب، وبه تعلق غرض الآية منذ بدايتها.

(١) انظر بلاغة التراكيب لتوفيق الفيل ص ١١٧.

الخالق والخلق

ورد وصف الخالق فى جميع روايات السرد، أما وصف الخلاق فلم يرد عند الترمذى والحاكم برواية الوليد بن مسلم، كما لم يرد عند ابن ماجة والبيهقى.. مع أنه من الصفات الواردة فى القرآن الكريم بلفظها ومطلقة من أى قيد.

وقد ورد وصفا الخالق والخلق فى القرآن الكريم خاصين بالله تعالى^(١) على النحو التالى:

وردت صفة الخلاق مرتين هما:

- إن ربك هو الخلاق العليم (الحجر ٨٦).
بلى وهو الخلاق العليم (يس ٨١).
ويلاحظ على الاستخدام القرآنى ماأتى:

١- أنه قد استخدم صيغة المبالغة «خالق» حين جاء الوصف تذيلا لحدث جليل الشأن، عظيم القدر. فقد جاء فى الآية الأولى بعد الحديث عن خلق السموات والأرض وما بينهما وعن يوم القيامة. وجاء فى الآية الثانية بعد الحديث عن أمر البعث والإحياء وخلق السموات والأرض.

٢- أنه فى المرتين جاء ختام آية، وارتبط بصفة ثانية جاءت بعده وهى صفة العليم. وقد قال أبوحيان فى بيان المناسبة: «أتى بصيغة المبالغة لكثرة ماخلق، أو الخلاق من شاء لما شاء من سعادة أو شقاوة. وقال الزمخشري: الخلاق الذى خلقك وخلقهم، وهو العليم بحالك وحالهم فلا يخفى عليه مايجرى بينكم، أو أن ربك هو الذى خلقكم وعلم ما هو الأصلاح لكم»^(٢).

٣- ويمكن ملاحظة معنى القصر كذلك عن طريق تعريف الطرفين فى الآيتين، بالإضافة إلى ضمير الفصل فى الآية الأولى الذى يقوى القصر، ويؤكد معناه.

أما صفة الخالق فقد وردت فى القرآن الكريم مفردة ثمانى مرات فى سياقات متنوعة على النحو التالى:

١- جاءت مطلقة من القيد فى آية واحدة هى:

هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى (الحشر ٢٤).

٢- وجاءت مقيدة بمفعول معين:

أ- خالق كل شيء (الأنعام ١٠٢ وغيرها) أربع مرات^(٣)

ب- خالق بشرا (الحجر ٢٨، ص ٧١) مرتين

ج- وجاءت فى سياق الاستفهام الإنكارى:

هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض (فاطر ٣) مرة واحدة.

(١) وإن كان قد ورد الفعل فى بعض الآيات منسوبا للبشر كما فى قوله تعالى على لسان عيسى عليه السلام: أنى

أخلق لكم من الطين كهية الطير (آل عمران ٤٩). (٢) البحر ٥/ ٤٦٥، وهو يصدق على آية يس كذلك.

(٣) هى بالإضافة إلى آية الأنعام: الرعد ١٦، الزمر ٦٢، غافر ٦٢.

ووردت بصيغة الجمع أربع مرات، منها مرتان في سياق التساؤل:

أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون (الطور ٣٥).

أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون (الواقعة ٥٩).

ومرتان في سياق التفضيل:

فتبارك الله أحسن الخالقين (المؤمنون ١٤).

أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين (الصفات ١٢٥).

ويلاحظ على الاستخدام القرآني ما يأتي:

١- أن الآيات التي نسب فيها إلى الله الخلق العام لكل شيء قد جاءت في سياق إثبات التفرد بالقدرة والخلق والإيجاد والتصرف المطلق في الكون. ولهذا يقول أبو حيان تعليقا على آية الأنعام:

أى ذلکم الموصوف بتلك الأوصاف السابقة من كونه بديعا، لم يتخذ صاحبة ولا ولدا، خالق الموجودات، عالما بكل شيء، هو الله. بدأ بالاسم العلم، ثم قال ربكم أى مالكم والنظر فى مصالحكم، ثم حصر الألوهية فيه، ثم كرر وصف خلقه كل شيء ثم أمر بعبادته، لأن من استجمعت فيه هذه الصفات كان جديرا بالعبادة، وأن يفرد بها (١).

٢- أن هذه الصفة لم تأت فى القرآن ختاماً لآية (بخلاف صفة الخلاق) وإنما وردت فى حشوها، وتبعها فى ختام آيتها خواتم مختلفة:

فختمت آية الأنعام بقوله: وهو على كل شيء وكيل.

وختمت آية الرعد بقوله: وهو الواحد القهار.

وختمت آية الزمر بقوله: وهو على كل شيء وكيل (كآية الأنعام).

وختمت آية غافر بقوله: لا إله إلا هو فأنى تؤفكون.

فكأن وصف الله بتفرده بالخلق فى الآيات الأربع السابقة جاء تمهيدا ومدخلا طبيعيا لما جاء بعده من وصفه بأنه مالك كل شيء من الأرزاق والآجال، والرقيب على الأعمال، وهو المتصف بالوحدانية والانفراد بالألوهية، والقهار الذى جمع الأشياء تحت قدرته وقهره (٢).

٣- أن هذه الصفة حين جاءت مطلقة من القيد جاءت محوطة بحشد من الصفات الأخرى تسبقها وتلحقها بصورة غير متكررة، وذلك قوله تعالى:

هو الله الذى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم. هو الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون. هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى (٣)...

(١) البحر ١٩٥/٤.

(٢) انظر البحر ٣٧٩، ٣٧٨/٥، ١٩٥/٤.

(٣) الحشر ٢٤-٢٢.

بل أكثر من هذا ختمت هذه الصفات بختام لم يرد في القرآن الكريم إلا مرتين وهو قوله تعالى «له الأسماء الحسنى» مما حدا ببعض العلماء إلى القول بأن هذه المجموعة من الأسماء تتضمن اسم الله الأعظم.

٤- أن صفه الخالق في آية الحشر جاءت متبوعة بصفتين أخريين تشكلان معها مراحل الخلق والإيجاد، حيث تكون البداية تقدير الشيء وتصوره، ثم تأتي مرحلة الإنشاء والاختراع والتهيئة، ثم تأتي مرحلة التصوير وإعطاء الأشياء أشكالها المختلفة، وتركيبها على هيئاتها.

٥- أما الآية التي قيدت فعل الخلق بمفعول خاص هو «بشرا» فقد جاءت في سياق قصة خلق آدم عليه السلام، ولذا لم يكن من المناسب تعميم المفعول للدلالة على القدرة على الفعل، ويكفى لإثبات قدرة الله أن يكون خلق هذا البشر لاعلى صورة سابقة، وأن يكون هذا المخلوق هو أبا البشر، وأن تمثل قصته قصة بدء الخليقة على وجه الأرض.

٦- ويبقى تعليقنا على آيتي التفضيل في الخلق. فإذا كان التفضيل يقتضى الاشتراك في أصل الصفة، فليس معنى هذا التطابق في الصفة. وقد سبق أن ذكرنا أن القرآن في بعض آياته قد نسب الخلق إلى بعض البشر، فيكون التفضيل هنا جريا على عادة البشر في تصور درجات الصفة، وفي فهم طبيعة الشيء في ضوء غيره. بالإضافة إلى أن التفضيل هنا يهدف إلى إثبات صفة الأحسنية في الخلق إلى الله تعالى، وليس مجرد إثبات صفة الخلق.

الرحمن

ورد اسم الرحمن في جميع روايات السرد لأسماء الله الحسنى، كما ورد في القرآن الكريم سبعا وخمسين مرة في أشكال أربعة هي:

- ١- الرحمن (بالألف واللام) دون اقتران بوصف آخر ٤٨ مرة
- ٢- الرحمن الرحيم ٦ مرات
- (مع ملاحظة اشتغال البسملة على هذا التجمع)
- ٣- ربكم الرحمن / وربنا الرحمن ٢ مرتين
- ٤- الرحمن المستعان ١ مرة واحدة

أ- وأول ما يلاحظ على الاستخدام القرآني لهذا الاسم أنه بدأ في إطلاقه على الذات الإلهية منذ وقت مبكر من الدعوة الإسلامية ونزول القرآن، فقد ورد في البسملة وسورة الفاتحة. وهي من السور المكية في أصح الآراء، بل قيل إنها من أول ما نزل من القرآن^(١) بدليل أن فرض الصلاة كان بمكة، ولم تكن هناك صلاة بغير الفاتحة^(٢). وورد إلى جانب هذا نحواً من خمسين مرة (لاحظ أن مجموع مرات الورود ٥٧ مرة) في السور المكية الأخرى بأعداد متفاوتة تبدأ من ١٦ مرة (مريم)، و ٧ مرات (الزخرف)، و ٥ مرات (الفرقان)، و ٤ مرات (في كل من يس وطه والأنبياء والملوك^(٣)) وتنتهي بمرة واحدة في (ق والشعراء والنمل والإسراء.. وغيرها).

ويلاحظ إلى جانب ذلك ما يأتي:

- ب- أن الاسم لم يأت في القرآن الكريم إلا بالألف واللام، فلم يأت نكرة ولا مضافاً، مما حدا بالمفسرين واللغويين إلى القول بعلميته، أو قربته من اسم العلم.
- ج- أن الاسم لم يأت في القرآن الكريم وصفاً لغير الله تعالى لاختصاصه به، ولهذا يقول القرآن: قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن (الإسراء ١١٠) فعادل الاسم الذي لا يشركه فيه غيره.
- د- أن الاسم لم يأت تابعا لاسم آخر من أسماء الله إلا في حالات محدودة شملت لفظ الجلالة: الله وضميره (كما في آيتي الفاتحة / قل هو الرحمن)، والرب (رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن) ولم يأت خبراً إلا عن لفظ الرب (وإن ربكم الرحمن / وربنا الرحمن) وفيما عدا ذلك جاء قائماً بذاته حالاً محل لفظ الجلالة.

(٤) انظر الزركشي ٢٠٧/١، ٢٠٨.

(٢) أقصى ما يلزم بهذا الدليل أن تكون سورة الفاتحة قد نزلت قبل أو مع فرض الصلاة. فإذا صح ما ذكر من أن الصلاة قد فرضت بعد موت خديجة، وأن خديجة توفيت بعد مبعث النبي بسبع سنوات وقبل الهجرة بخمس سنوات (أو أربع أو ثلاث) تكون سورة الفاتحة من السور التي تقع موقعا وسطا ضمن السور المكية (انظر القرطبي ٢١٠/١) (٣) رتبنا أسماء السور هنا حسب ترتيب النزول الذي ذكره السيوطي في الإتقان.

هـ- أن العبودية لم تأت منسوبة إلى اسم من أسماء الله تعالى في القرآن (سواء بصيغة المفرد أو الجمع) إلا للفظ الجلالة «الله» ولفظ «الرحمن» مثل:

* قال إنسى عبداً (مريم ٣٠)

* إلا أتى الرحمن عبداً (مريم ٩٣)

* وعباد الرحمن الذين.. (الفرقان ٦٣)

* إلا عباد الله المخلصين (الصافات ٤)

وهذا يقوى ما سبق ذكره في الملاحظة (د) من كثرة ما جاء لفظ الرحمن في القرآن قائماً بذاته، حالاً محل لفظ الجلالة «الله».

و- من الممكن ملاحظة التدرج في استخدام لفظ «الرحمن» في القرآن، إذا علمنا أن سورة ق (وتشغل المحل ٣٣ في ترتيب السيوطي) قد اشتملت على الاسم مرة واحدة، تبتعتها سورة يس (وتشغل المحل ٤٠) التي اشتملت على الاسم ٤ مرات، تبتعتها سورة الفرقان (وتشغل المحل ٤١) التي اشتملت على الاسم ٥ مرات، ثم بلغ الذروة في سورة مريم (وتشغل المحل ٤٣) وهو محل وسط تماماً بين السور المكية، وقد بلغت مرات الورد للاسم فيها ١٦ مرة.

وهذا التدرج طبعي قد جاء نظراً لغرابة الاسم على أسماع العرب^(١)، وتساؤلهم عن معناه حين أخذ يطرق أسماعهم: وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن، قالوا وما الرحمن؟ (الفرقان ٦٠). وحين كتب على رضى الله عنه فى صلح الحديبية بأمر النبي ﷺ: بسم الله الرحمن الرحيم، قال سهيل بن عمرو: أما بسم الله الرحمن الرحيم فما بسم الله الرحمن الرحيم، ولكن اكتب مانعرف: باسمك اللهم^(٢)..

ز- قد يتساءل متسائل، إذا كان لفظ الرحمن قد ورد فى سورة مريم ١٦ مرة ولم يرد فى سورة الرحمن إلا مرة واحدة، فلماذا اختصت سورة الرحمن بهذا الاسم؟ والإجابة عن هذا التساؤل تكمن فى أن سورة الرحمن هى السورة الوحيدة بين سور القرآن التى وردت فيها هذه الصفة آية مستقلة ورأس آية بنيت عليه معظم فواصل السورة^(٣). وليس الأمر أمر انتهاء بالنون فحسب، بل بالنون المسبوقة بألف المد مما يسمح بالتنغيم والترديد^(٤). هذا بالإضافة إلى تسوير سورة الرحمن بصفيتين ملائمتين لمضمون السورة مختصتين بالذات الإلهية وهما الرحمن فى بدايتها، وذو الجلال والإكرام فى نهايتها^(٥).

(١) قال فى البحر: وكانت قريش لاتعرف هذا فى أسماء الله (٦/٥٠٩)، وانظر الكشف ٣/١٠٢.

(٢) القرطبي ١/١٠٤.

(٣) فى سورة الرحمن ثمان وسبعون آية خص النون منها تسع وستون.

(٤) انظر لغة القرآن ص ١٣٣.

(٥) وانظر ماورد بالنسبة لاسم الرب فيما سبق.

ح- أن اسم الرحمن لم يأت في القرآن الكريم متبوعا بوصف آخر سوى وصف الرحيم^(١) ولذلك مغزى بياني ودلالي يفسره ما اشتهر في الدعاء وهو: يا رحمن الدنيا ورحيم الآخرة، وما قيل من عمومية لفظ الرحمن وشموله المؤمن والكافر، وخصوصية لفظ الرحيم واقتصراره على المؤمنين، وبهذا يكون اجتماع اللفظين قد جمع الرحمة بنوعيها وشمل حالتها في الدنيا والآخرة، ويكون معنى كل منهما تأكيداً للمعنى الآخر.

(١) وأما: وربنا الرحمن المستعان فيحتمل الوصف التالي له أن يكون خبراً بعد خبر، أوصفة، أو خبراً لربنا.

الرحيم

ورد اسم الرحيم فى جميع روايات السرد لأسماء الله الحسنى، كما ورد فى القرآن الكريم ١١٤ مرة وصفاً لله تعالى، وجاء مرة واحدة وصفاً للرسول (التوبة ١٢٨).

وقد جاء توزيع الاسم فى القرآن على النحو التالى:

الرحمن الرحيم	(بالتعريف)	٦ مرات
غفور رحيم	(بالتنكير)	٦٤ مرة
الغفور الرحيم	(بالتعريف)	٧ مرات
تواب رحيم	(بالتنكير)	٣ مرات
التواب الرحيم	(بالتعريف)	٦ مرات
العزیز الرحيم	(بالتعريف)	١٣ مرة
رءوف رحيم	(بالتنكير)	٨ مرات
البر الرحيم	(بالتعريف)	مسرة واحدة
رب رحيم	(بالتنكير)	مسرة واحدة
الرحيم الغفور	(بالتعريف)	مسرة واحدة
رحيم ودود	(بالتنكير)	مسرة واحدة
كان..رحيماً	(بالتنكير)	ثلاث مرات

أ- ويلاحظ أن التصاحب جاء تارة مع صفة مشابهة (رحمن رحيم/ غفور رحيم/ تواب رحيم/ رءوف رحيم/ رحيم ودود/ بر رحيم) وتارة مع صفة مغايرة (العزیز الرحيم)، فمقارنة الرحمة للغة هنا تعنى أن رحمة الله لا تتعارض مع شدته وقوته بل هى من لوازمهما، وقدما قيل: العفو عند المقدرة.

ب- وفى معظم الحالات جاء الوصف بالرحيم مسبوقاً بوصف آخر سواء أعرب صفة بعد صفة، أو خبراً بعد خبراً. وقل مجيئه سابقاً: الرحيم الغفور - رحيم ودود (مرتين فقط). وإذا رجعنا إلى النص القرآنى وجدنا كلا منهما جاء على رأس آية، ووجدنا الفاصلة التى سبقتها هى كلمة الحبيب فى المثال الأول مما اقتضى الانتهاء بالغفور، وكلمة بعيد فى المثال الثانى مما اقتضى الانتهاء بكلمة ودود.

ج- ويلاحظ كذلك أن معظم الأمثلة التى جمعت بين العزیز والرحيم جاءت فى سورة الشعراء (٩ من ١٣) وقد ختمت بها قصص الرسل السابقين للإشارة إلى أن الله عزیز على أعدائه رحيم بأوليائه. فقد جاءت فى الآية ٦٨ لتختم قصة موسى وفرعون، وفى الآية ١٠٤ لتختم قصة إبراهيم، وفى الآية ١٢٢ لتختم قصة نوح، وفى الآية ١٤٠ لتختم قصة هود، وفى الآية

١٥٩ لتختتم قصة صالح، وفى الآية ١٧٥ لتختتم قصة لوط، وفى الآية ١٩١ لتختتم قصة شعيب، ثم جاءت فى الآية ٢١٧ لتختتم دعوة محمد إلى تبليغ رسالته.

د- ويلاحظ أنه على الرغم من تقارب صفتين مثل غفور وتواب فى المعنى فإن سياق كل منهما قد اختلف فى الاستخدام القرآنى غالباً. فالآيات التى جمعت بين وصفى التواب والرحيم قد سبقت جميعها بلفظ التوبة:

فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم (البقرة ٣٧).

فتاب عليكم إنه هو التواب الرحيم (البقرة ٥٤).

وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم (البقرة ١٢٨).

أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم (البقرة ١٦٠).

يقبل التوبة عن عباده.. وأن الله هو التواب الرحيم (التوبة ١٠٤).

ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم (التوبة ١١٨).

بخلاف الآيات التى جمعت بين الغفور والرحيم فقد سبقت غالباً بلفظ المغفرة أو الاستغفار:

سوف أستغفر لكم ربى إنه هو الغفور الرحيم (يوسف ٩٨).

فغفر له إنه هو الغفور الرحيم (القصص ١٦).

إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم (الزمر ٥٣).

ويستغفرون لمن فى الأرض ألا إن الله هو الغفور الرحيم (الشورى ٥).

هـ- ويلاحظ أن الآيات التى جاءت بالتعريف: الغفور الرحيم - التواب الرحيم - العزيز الرحيم.. قد قصد بها التخصيص أو القصر، تخصيص الصفة لله تعالى وقصرها عليه، ولذا جاءت مقترنة غالباً بضمير الفصل الذى يفيد التقوية وتأكيد القصر، وأحياناً يسبق الضمير بلام الابتداء كذلك لإعطاء المعنى مزيداً من التقوية:

وإن ربك لهو العزيز الرحيم (الشعراء فى أكثر من آية)

إنه هو التواب الرحيم (البقرة ٣٧)

وأن الله هو التواب الرحيم (التوبة ١٠٤)

ألا إن الله هو الغفور الرحيم (الشورى ٥)

و- وحين اجتمعت فى القرآن الكريم الرحمة والمغفرة جاء الاستخدام القرآنى بتقديم المغفرة (٧١ مرة)^(١)، ولكن جاءت آية واحدة مخالفة لهذا الترتيب قدمت فيها الرحمة على المغفرة، وهى قوله تعالى: يعلم مايلج فى الأرض ومايخرج منها، وماينزل من السماء، ومايعرج فيها، وهو الرحيم الغفور» (سبأ ٢٤).

(١) لأن المغفرة ستر الذنب، والرحمة تفضل وإنعام، وستر الذنب مقدم، لأن التخلية مقدمة على التحلية كما يقولون (انظر لغة القرآن ص ١٨٢).

فما السبب؟

سياق الآيات يحتم ذلك. فالفواصل الأولى كلها كان يتقدمها ما يشعر بالذنب والخطأ أو التقصير لذا كانت المغفرة أولاً، ولكن هذه الآية لم يتقدمها شيء من هذا، وإنما كل الذي ذكر هو حمد الله الذي له مافى السموات والأرض، ويعلم مافى باطن الأرض، وما يخرج منها، وداخلها وخارجها، وما ينزل من السماء، وما يصعد إليها. ففى هذا من مصالح الناس الكثير، وهو لا يعدو أن يكون رحمة من الله تبارك وتعالى، لذلك قدمت الرحمة على المغفرة (١).

ز- لفت اختلاف ختام آيتين رغم اتفاق مقدمتهما أنظار العلماء، وهاتان الآيتان هما:

١- وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - إن الإنسان لظلوم كفار (إبراهيم ٣٤)

٢- وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - إن الله لغفور رحيم (النحل ١٨).

وقد اعتبر العلماء هذا من بدائع المناسبات، لاحتوائه على أكثر من نكتة لطيفة ومغزى خفى: أ- فقد خص سورة إبراهيم بوصف المنعم عليه لأن هذه السورة وردت فى مساق وصف الإنسان، وخص سورة النحل بوصف المنعم لأن هذه السورة وردت فى مساق صفات الله وإثبات ألوهيته.

ب- كما أن ضم ختام الآيتين لبعضهما يظهر المفارقة بين سلوك العبد وسلوك الرب تجاه النعم الكثيرة، فالأول أخذها والثانى معطيها، وحصل للأول مع أخذه صفان: الظلم والكفر، وحصل للثانى مع إعطائه: المغفرة والرحمة (٢).

(١) انظر لغة القرآن ص ١٨٣.

(٢) انظر الإنتقان ٢/ ١٠٢، ومن بلاغة القرآن ص ٨٤، والتعبير الفنى فى القرآن لبكرى ص ٢٠٥.

العزیز

ورد الاسم فى جميع روايات السرد، وفى القرآن الكريم بلفظه^(١)، وبصيغ أخرى متنوعة^(٢). ولم يأت الاسم فى القرآن الكريم منفردا، وإنما جاء مقترنا بصفة أخرى أو اسم آخر من أسماء الله الحسنی على النحو التالى:

عزیز حکیم	(٤٧ مرة)
عزیز رحیم	(١٣ مرة)
قوى عزیز	(٧ مرات)
عزیز علیم	(٦ مرات)
عزیز ذو انتقام	(٤ مرات)
عزیز حمید	(٣ مرات)
عزیز غفار	(٣ مرات)
عزیز غفور	(٢ مرتين)
عزیز وهاب	{
عزیز مقتدر	
عزیز جبار	
	(مرة واحدة)

١- وأول ما يلاحظ على توزيعات الاسم فى القرآن الكريم أنه لم يأت كلمة فاصلة إلا مع صفة واحدة وهى «قوى»، وذلك فى قوله تعالى:

- * إن ربك هو القوى العزیز (هود ٦٦).
- * ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزیز (الحج ٤٠).
- * الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزیز (الشورى ١٩).
- * ماقدروا الله حق قدره إن الله لقوى عزیز (الحج ٧٤).
- * وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوى عزیز (الحديد ٢٥).
- * كتب الله لأغلبن أنا ورسلى إن الله قوى عزیز (المجادلة ٢١).
- * وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزیزا (الأحزاب ٢٥).

(١) مجموع ماورد خاصا بالذات الإلهية ٨٨ مرة بصيغ وصفية، و٧ مرات بصيغ غير وصفية. كما ورد لغير الله تعالى إحدى عشرة مرة.

(٢) جاء بصيغة الفعل «عز من تشاء» (آل عمران ٢٦) والمصدر «الله العزة» (فاطر ١٠)، «رب العزة» (الصافات ١٨٠).

ويلاحظ أن اجتماع صفتي القوة والعزة وهما من صفات الغلبة والقهر والانتقام قد جاء عقب كلام اقتضى ذلك. ففي آية هود جاء بعد الحديث عن مجيء أمر الله وتنجية صالح ومن آمن معه. وفي آية الحج جاء بعد وعد الله بنصر من ينصر دينه فجاء ختام الآية ليؤكد هذا المعنى حيث أخبر تعالى بأنه قوى على نصرهم عزيز لا يغالب^(١). وفي آية الأحزاب نجد صدر الآية يقول: «ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً» فلو اقتصر الكلام على قوله: «وكفى الله المؤمنين القتال» لأوهم ذلك بعض الضعفاء موافقة الكفار في اعتقادهم أن الريح التي حدثت كانت سبب رجوعهم، وعدم بلوغهم مأرادوا، وأن ذلك أمر اتفاقي، فأخبر سبحانه في فاصلة الآية عن نفسه بالقوة والعزة ليعلم المؤمنين، ويزيدهم يقيناً وإيماناً على أنه الغالب الممتنع، وأن تلك الريح التي هبت لم تأت اتفاقاً، بل هي من إرساله سبحانه.. وأنه ينوع النصر للمؤمنين.. فينصرهم مرة بالقتال كيوم بدر، وتارة بالريح كيوم الأحزاب، وتارة بالرعب كبنى النضير^(٢)..

٢- ويلاحظ كذلك أن صفة العزة قد جاءت في القرآن- في معظم الأحيان- مع ما يخفف من شدتها، ويحقق التعادل معها مثل صفات الحكمة، والرحمة والحمد والمغفرة^(٣) وقليلًا ما جاءت مع ما يقوى معناها ويؤكد مضمونها مثل صفات القوة، والانتقام والجبروت.

٣- وقد بينا في أماكن أخرى الحكمة في اجتماع صفتي العزيز والحكيم (انظر الحكيم)، والعزيز الرحيم (انظر الرحيم)، والعزيز والعليم (انظر العليم) والعزيز والغفور (انظر الغفور).

٤- أما اجتماع صفتي العزة والانتقام فقد جاء أربع مرات هي:

* والله عزيز ذو انتقام (آل عمران ٤، والمائدة ٩٥).

* إن الله عزيز ذو انتقام (إبراهيم ٤٧).

* أليس الله بعزيز ذي انتقام (الزمر ٣٧).

وأول ما يلاحظ على اجتماع هاتين الصفتين أن صفة الانتقام لم تأت بصيغة اسم الفاعل وإنما جاءت بلفظ «ذو» مضافاً إلى المصدر. قال أبو حيان: والوصف بذو أشرف من الوصف بصاحب، ولهذا وصف الله نفسه بقوله: ذو الجلال، وذو الفضل^(٤).

ولم تقترن صفتا العزة والانتقام في القرآن إلا بعد سبق ما يقتضى ذلك، فآية آل عمران تقدم فيها القول: «إن الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد»، وجاء ختامها ليثبت الله تعالى القدرة

(١) البحر ٣٧٦/٦. (٢) البرهان ٧٩/١.

(٣) يقول أحمد بدوي: وكان وصف القرآن الله بالرحمة والرأفة والحلم والغفران والشكر أكثر من وصفه بالانتقام وشدة العذاب.. وبذلك كانت الصورة التي رسمها القرآن مليئة بالأمل والرجاء، تحيى في النفوس التفاؤل، كما أن كثرة وصفه بالرحمة وأخواتها تجعل عبادة الله متباعدة عن الحب أكثر منها منبعثة عن الرهبة والخوف (ص ٢٦٧).

(٤) البحر ٣٤١/١٠. وقد جاءت «ذو» في أوصاف كثيرة لله تعالى مثل: ذو الفضل، ذو الرحمة، ذو المغفرة، ذو العرش، ذو القوة، ذو الجلال والإكرام، ذو الطول.

التامة التي هي من صفات الذات، والانتقام الشديد الذي هو من صفات الأفعال^(١). وآية المائة تقدم فيها القول: «عفا الله عما سلف، ومن عاد فينتقم الله منه». وآية إبراهيم تقدم فيها: «فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله». وآية الزمر سبقت بتهديد قريش للرسول بتسليط آلهتهم عليه فتصبيه بخبل وتعتريه بسوء فأنزل الله: أليس الله بكاف عبده، ولما كان الله كافي عبده كان التخويف بغيره عبثا باطلا. ولما اشتملت الآية على مهتدين ومضلين أخبر الله تعالى أنه هو فاعل كل ذلك، ثم ختم بقوله: أليس الله بعزيز غالب منيع، ذي انتقام من المخالفين^(٢).

٥- أما اجتماع صفتي العزيز والحميد فقد جاء عقب ما يقتضي صفة العزة المتضمنة للقدرة والغلبة، وصفة الحمد المتضمنة استحقاقه الحمد. وتأمل قوله تعالى: «كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد» (إبراهيم ١) تجد صفة العزة تناسب إنزال الكتاب، وصفة الحمد تناسب إخراج الناس من الظلمات إلى النور. قال في البحر: وتقدمت صفة العزيز لتقدم مادل عليها، وتلتها صفة الحميد لتلو مادل عليها^(٣). وتجد نفس المعنى في آية (سبا ٦) التي تحدثت عن إنزال الكتاب، وهداية الناس. أما آية (البروج ٨) فقد أعقبت قصة أصحاب الأخدود فناسبها ذكر الأوصاف التي يستحق بها الله تعالى أن يؤمن به، وهو كونه تعالى عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه، حميدا منعمًا يجب له الحمد على نعمته، له ملك السموات والأرض، وكل من فيهما يحق عليه عبادته، تقريراً لأن مانعموه منهم هو الحق الذي لا ينقمه إلا مبطل منهمك في الغي^(٤).

٦- أما اجتماع العزيز والوهاب فقد جاء في آية واحدة (ص ٩) أعقبت تشكيك الكفار في رسولية محمد فجاء الرد عليهم بأنهم ليسوا متصرفين في خزائن الرحمة فيعطون من شاءوا ويمنعون من شاءوا ماشاءوا، ويصطفون للرسالة من أرادوا. وإنما يملكها ويتصرف فيها العزيز الذي لا يغالب، الوهاب ماشاء لمن شاء^(٥).

٧- وأخيرا نشير إلى اجتماع صفتي العزة والاقتدار، وقد جاء في آية واحدة في سورة (القمر ٤٢)، وقد جاء ختام الآية بعد حديث عن آل فرعون وتكذيبهم الرسل فجاء الختام «فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر». وبالإضافة إلى ما في الاقتدار من معنى القدرة البالغة فقد جاءت الصفة في تناغم وتلاؤم صوتي مع ما سبقها وأعقبها من فواصل^(٦).

(١) انظر البحر ٣٧٩/٢، والكشاف ١/١٧٤. (٢) البحر ٧/٤٢٩.

(٣) البحر ٥/٤٠٣. (٤) البحر ٨/٤٥١.

(٥) البحر ٧/٣٨٦.

(٦) تعد هذه الفاصلة من الفواصل القلائل التي لم يسبق حرف الروي فيها حرف مد.

العالم والعليم والعلام

لم ترد كلمتا عالم وعلام ضمن أسماء الله الحسنى فى معظم كتب السنة، على الرغم من ورودهما فى القرآن الكريم.

أما «عليم» فقد وردت فى كل روايات السرد دون استثناء.

وقد وردت كل من عالم و«علام» فى القرآن الكريم وصفوا لله تعالى وحده حيث وردت الأولى ثلاث عشرة مرة، ووردت الثانية أربع مرات، أما عليم فقد وردت أكثر من ١٥٠ مرة، جاء توزيع اقترانها بصفة أخرى من صفات الله تعالى على النحو التالى (١):

الحكيم العليم	٢ مرتين
حكيم عليم	٥ مرات
عليم حكيم	٢٤ مرة
العليم الحكيم	٤ مرات
سميع عليهم	١٧ مرة
السميع العليم	١٥ مرة
عليم قدير	٣ مرات
العلم القدير	مرة واحدة
الخلق العليم	٢ مرتين
العزیز العليم	٦ مرات
واسع عليم	٦ مرات
عليم حليم	٣ مرات
الفتاح العليم	١ مرة واحدة
شاكر عليم	٢ مرتين
عليم خبير	٣ مرات
العليم الخبير	١ مرة واحدة

كما وردت متعلقة بحدث أو شىء معين فى حالات أخرى مثل: بكل شىء عليم / عليم بالظلمين / عليم بالمفسدين / عليم بالمتقين / عليم بذات الصدور / بكل خلق عليم / بكيدهن عليم / عليم بما يعملون، بما يفعلون، إلخ

(١) وردت تسع مرات أخرى لغير الله تعالى.

ويمكن للمتبع للاستخدامات القرآنية ملاحظة ما يأتي:

١- جاء الاستخدام القرآني للصفتين عالم وعلام حسب متعلق كل منهما، فإذا كان مفردا استخدم لفظ عالم، وإذا كان جمعا استخدم لفظ علام. ولذا قال تعالى:

عالم الغيب	(سبا ٣، الجن ٢٦)
عالم الغيب والشهادة	(عشر مرات منها الأنعام ١٣)
عالم غيب السموات والأرض	(فاطر ٣٨)
ولكنه قال: علام الغيوب	(أربع مرات منها المائدة ١٠٩)

٢- أن الاستخدام القرآني للصفتين عالم وعلام جاء مقيدا دائما بعلم الغيب (وقد تضاف إليه الشهادة) أما «عليم» فحين قيدت تنوع متعلقها فكان:

بكل شيء عليم	(البقرة ٢٩).
عليم بالظالمين	(البقرة ٩٥).
عليم بالمفسدين	(آل عمران ٦٣).
عليم بالمتقين	(آل عمران ١١٥).
عليم بذات الصدور	(آل عمران ١١٩).
بكيدهن عليم	(يوسف ٥٠).
يما تعملون عليم	(البقرة ٢٨٣).
عليم بما يصنعون	(فاطر ٨).
عليم بما يفعلون	(يونس ٣٦).
وغير ذلك.	

٣- أن أكثر الصفات الإلهية التي جاءت مرتبطة بالعلم هي الحكمة (سواء بالتقديم أو التأخير، بالتعريف أو التنكير) فقد وردت ٣٥ مرة تلتها صفة السمع التي وردت ٣٢ مرة.

٤- جاء النسق القرآني حين تجتمع صفتا العلم والحكمة أن يربط تقديم إحدهما على الأخرى بفحوى الكلام السابق. فإذا كان يحوى حديثا عن العلم^(١) أو عن حدث إنساني يستلزم حصول العلم أولا، أو يظهر فيه أثر العلم أكثر مما يظهر فيه أثر الحكمة قدم العلم على الحكمة^(٢)، وإن كان يحوى حديثا عن تصرف إلهي، أو حقيقة إلهية قدم الحكمة على العلم كما في قوله تعالى:

(١) كقوله تعالى: لا علم لنا: إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم (البقرة ٣٢).

(٢) كقوله تعالى: يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم (النساء ٢٦).

وقوله: فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء إن الله عليم حكيم (التوبة ٢٨).

نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم (الأنعام ٨٣).
 النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم (الأنعام ١٢٨).
 سيجزيهم وصفهم، إنسه حكيم عليم (الأنعام ١٣٩).
 وإن ربك هو يحشرهم، إنه حكيم عليم (الحجر ٢٤، ٢٥).
 وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم (النمل ٦).
 وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله وهو الحكيم العليم (الزخرف ٨٤).
 قالوا كذلك قال ربك إنه هو الحكيم العليم (الذاريات ٣٠).
 ويلاحظ أن التقديم والتأخير هنا لعللاقة له بفواصل الآيات لأن التقديم والتأخير بين الصفتين لا يغير من نهايات الفواصل، بل ولا يؤثر على وحدة إيقاعها.

٥- أما صفة السمع التى جاءت فى الرتبة الثانية من حيث عدد مرات اقترانها بصفة العلم فقد جاءت فى جميع مرات اقترانها سابقة للعلم من ناحية، وانفردت من بين صفات الإحساس بهذا الاقتران من ناحية أخرى (١).

ويحقق سبق السمع على العلم مغزيين أحدهما عام فى جميع الآيات، والآخر خاص ببعضها دون بعض. أما المغزى العام فهو تقديم الخاص على العام، فمتعلق السمع أخص، ومتعلق العلم أعم (٢)، بالإضافة إلى أن السمع بالنسبة للعلم كالوسيلة بالنسبة للغاية، والوسائل مقدمة على الغايات. وأما المغزى الخاص ببعض الآيات فهو مراعاة الفواصل (٣)، وأمرعاة السياق الذى سبق ختام الآية. وقد علق أبوحيان على بعض النماذج السابقة فقال:

أ- عن قوله تعالى: «وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم» - علق بقوله: «وهاتان الصفتان مناسبتان هنا غاية التناسب، إذ صدر منهما عمل وتضرع.. فهو السميع لضراعتهما.. وهو العليم بنياتهما فى إخلاص عملهما. وتقدمت صفة السمع وإن كان سؤال التقبل متأخراً عن العمل للمجاورة، نحو قوله: يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت، وتأخرت صفة العليم لكونها فاصلة ولعمومها إذ يشمل علم المسموعات وغير المسموعات» (٤).

(١) فلم تقترن صفة البصر بصفة العلم مطلقاً على الرغم من ورود صفة البصير فى القرآن.

(٢) البحر ١٨٣/٢.

(٣) لاحظ أن هذا الاقتران جاء فى رءوس الآى، وأن الختام بصفة العليم يحقق مراعاة الفواصل فى بعض الآيات

مثل (آية البقرة ١٢٧ حيث توالى: العليم/ الرحيم/ الحكيم، والبقرة ٢٢٤، ٢٢٧ حيث توالى: عليم / حليم/ رحيم/ عليم/ حكيم) ولا يحققها فى آيات أخرى مثل: (البقرة ١٣٧، ٢٤٤، وآل عمران ١٢١، والمائدة ٧٦، والأنعام ١٣، وغيرها)

(٤) البحر ٣٨٨/١.

ب- عن قوله تعالى: «وإن تولوا فإنما هم في شقاق فسيكفيكمهم الله، وهو السميع العليم»
علق بقوله: «مناسبة هاتين الصفتين أن كلا من الإيمان وضده مشتمل على أقوال وأفعال
وعلى عقائد ينشأ عنها تلك الأقوال والأفعال، فناسب أن يختتم ذلك بهما، أي: وهو
السميع لأقوالكم، العليم بنياتكم واعتقادكم. ولما كانت الأقوال هي الظاهرة لنا، الدالة
على مافى الباطن قدمت صفة السميع على العليم، ولأن العليم فاصلة أيضاً» (١).

ج- عن قوله تعالى: «ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم، أن تبروا وتتقوا، وتصلحوا بين الناس
والله سميع عليم» - علق بقوله: ختم هذه الآية بهاتين الصفتين لأنه تقدم ما يتعلق بهما،
فالذي يتعلق بالسمع الحلف، لأنه من المسموعات، والذي يتعلق بالعلم هو إرادة البر
والتقوى والإصلاح، إذ هو شيء محله القلب فهو من المعلومات، فجاءت هاتان الصفتان
منتظمتين للعلة والمعلول، وجاءتا على ترتيب ماسبق من تقديم السمع على العلم كما
قدم الحلف على الإرادة» (٢).

٦- أما ارتباط العلم بالقدرة فقد ورد أربع مرات فقط تقدم فيها العلم وتأخرت القدرة، وذلك
فى قوله تعالى:

* «والله خلقكم ثم يتوفاكم، ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكي لا يعلم بعد علم شيئا إن الله
عليم قدير» (النحل ٧٠).

* «الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا
وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير» (الروم ٥٤).

* «يخلق ما يشاء، يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور، أو يزوجهم ذكرا وإناثا
ويجعل من يشاء عقيما إنه عليم قدير» (الشورى ٤٩، ٥٠).

* «أو لم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة.
وما كان الله ليعجزه من شيء فى السموات ولا فى الأرض إنه كان عليما قديرا»
(فاطر ٤٤).

وتقديم العلم على القدرة واضح السبب وهو سبقه فى تعلقه بالأحداث، فضلا عن وجود
بعض المسوغات الخاصة، مثل:

أ- مناسبة القواصل، كما فى آية الشورى.

ب- مجاورة صفة العلم (عند الله) ماسبقها من نفى العلم (عند من بلغ أرذل العمر) فى آية
النحل (٣).

(١) السابق ١/ ٤١١.

(٢) السابق ٢/ ١٧٩. وانظر السر فى الاختلاف بالتعريف والتذكير فى آيتى الأعراف ٢٠٠ وفصلت ٣٦ مع انشاقهما
فى صدر الآية (الزركشى ١/ ١٢٧، ١٢٨).

(٣) البحر ٥/ ٥١٤.

٧- ونقف وقفة أخيرة عند اجتماع العزة والعلم، وقد ورد في القرآن ست مرات بصيغة التعريف، وفي ختام الآيات:

«فالق الإصباح وجعل الليل سكنا، والشمس والقمر حسباناً ذلك تقدير العزيز العليم»
(الأنعام ٩٦)

«إن ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم» (النمل ٧٨).

«والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم» (يس ٣٨).

«تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم» (غافر ٢).

«ففضاهن سبع سموات فى يومين وأوحى فى كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظاً ذلك تقدير العزيز العليم» (فصلت ١٢).

«ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم» (الزخرف ٩)

ويلاحظ فى جميع هذه الآيات أنها بدأت بصفة العزيز لأنها جاءت ختاماً لحدث سابق جليل الشأن وفعل لا يقدر عليه البشر، ولا يقوى على إنجازه إلا من اتصف بالعزة والغلبة والقدرة، بل من انفرد بهذه الصفات، ولذا استخدم معها صيغة التعريف «بال» التى تفيد معنى التخصيص والقصر.

ولهذا يقول أبوحيان عن آية الأنعام: أى ذلك الجعل، أو ذلك الفلق والجعل، أو ذلك إشارة إلى جميع الأخبار.. تقدير العزيز الغالب.. العليم الذى لا يعزب عنه شئ من هذه الأحوال ولا من غيرها. وفى جعل ذلك كله بتقديره دلالة على أنه المختص الفاعل المختار^(١).

ويقول عن آية النمل: ولما كان القضاء يقتضى تنفيذ مايقضى به، والعلم بما يحكم به- جاءت هاتان الصفتان عقبه، وهما: العزة أى الغلبة والقدرة، والعلم^(٢).

ويقول عن آية يس: الإشارة «بذلك» إلى جرى الشمس، أى ذلك الجرى، على ذلك التقدير والحساب الدقيق تقدير العزيز الغالب بقدرته على كل مقدور المحيط علماً بكل معلوم^(٣).

(١) البحر ٤/ ١٨٧.

(٢) السابق ٧/ ٩٦.

(٣) السابق ٧/ ٣٣٦.

الغافر والغفور والغفار

وردت الصفة «غافر» في القرآن الكريم مرة واحدة مضافة إلى «الذنب» (غافر ٣)، وحيث أضيفت الصفة إلى مفرد كان الأنسب أن تستخدم الصيغة الدالة على مجرد وقوع الحدث.

أما حين كان متعلق الصفة متعدداً أو متكرر الوقوع فقد استخدم القرآن الصفة الدالة على تكرار الفعل وكثرة متعلقاته وهي «غفار» التي جاءت في القرآن الكريم مطلقة (٤ مرات) ومقيدة بمتعلق (مرة واحدة) وذلك كقوله تعالى: وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً (طه ٨٢) فتعلق الصفة بمعمولها الذي يفيد العموم من ناحية (اسم موصول مشترك)، ويسمح بتكرار الوقوع من ناحية أخرى - جعل المحل للوصف «غفار» دون «غافر».

أما الوصف «غفور» فعلى الرغم من اشتقاقه من فعل متعدّد، فإن حذف متعلقه في الاستخدام القرآني جعله أدخل في باب الصفة المشبهة التي تدل على الثبوت واللزوم وعلى هذا يمكن فهم تنوع الاستخدام القرآني لصفات مختلفة من جذر واحد للدلالة على معان محددة هي:

مجرد حدوث الفعل	(غافر)
حدوث الفعل على سبيل التعدد والتكرار	(غفار)
حدوث الفعل على جهة الثبوت والدوام	(غفور)

وقد جاءت كلمة غفور في القرآن الكريم ٩١ مرة وصفاً لله تعالى وحده أو لضمير يعود عليه مما يدل على عدم صحة إطلاق هذه الصفة على البشر بخلاف صفة الغافر التي يمكن إطلاقها وإطلاق فعلها على البشر، كقوله تعالى: وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم (التغابن ١٤)

ومثل هذا يمكن أن يقال عن الوصف بغفار الذي اقتصر إطلاقه في القرآن على الذات الإلهية، ولذا لا يصح وصف البشر به.

وقد جاء توزيع وصف «الغفور» في القرآن الكريم على النحو التالي:

الغفور الرحيم	(٧ مرات)
غفور رحيم	(٦٤ مرة)
الرحيم الغفور	(مرة واحدة)
غفور حلیم	(٤ مرات)
حلیم غفور	(مرتين)
عفو غفور	(٤ مرات)
غفور شكور	(٣ مرات)

الغفور الودود	(مرة واحدة)
العزیز الغفور	(مرة واحدة)
عزیز غفور	(مرة واحدة)
الغفور ذو الرحمة	(مرة واحدة)
غفور	(مرتين)

وقد سبق أن تناولنا اشتراك الصفة مع «الرحيم»، ويبقى أن نتناول عددا من التجمعات الأخرى مثل:

١- غفور حلیم (البقرة ٢٢٥، ٢٣٥، وآل عمران ١٥٥، والمائدة ١٠١)،

مع حلیم غفور (الإسراء ٤٤، وفاطر ٤١).

والظاهر أن الشكل الأول هو الأصل، وعكس الترتيب في الشكل الثاني مراعاة للفواصل:

أ- علوا كبيرا/ .. كان حلیم غفورا/ .. حجابا مستورا

ب- إن يعد الظالمون بعضهم بعضا إلا غرورا/ .. إنه كان حلیم غفورا/ .. مازادهم إلا نفورا

٢- حلیم غفور (١)/ عفو غفور (٢).

مع عزیز غفور (٣)

فقد غلب الاستخدام القرآني في جمع الصفتين المتشابهتين (الحلم أو العفو مع المغفرة) حيث ورد ذلك خمس مرات، وقل في الجمع بين الصفتين المتغايرتين (العزة مع المغفرة) حيث ورد ذلك مرتين اثنتين.

وإذا كان لايسأل عن علة النوع الأول لمجيئه على الأصل، فما علة مجيء النوع الثاني؟

لو تأملنا في الآيتين اللتين ختما بعزیز غفور، أو العزیز الغفور لوجدنا ختام الآية الأولى منهما سبق بقوله تعالى: «إنا يخشى الله من عباده العلماء»، وختام الثانية سبق بقوله تعالى: «الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا». وكلا السياقين يتضمن معاني الخشية والرهبة والابتلاء والاختبار وهي معان تناسبها صفة العزة، لأن العزیز القوى هو مناط الخشية وصاحب الاختبار ومع ذلك فلكي يتم التعادل بين الخشية والرجاء قرن الوصف بالغفور تحقيقا للتوازن، وتغليباً للرغبة على الرهبة.

(١) الإسراء ٤٤، وفاطر ٤١.

(٢) الحج ٦٠، والمجادلة ٢، والنساء ٤٣.

(٣) فاطر ٢٨، والملك ٢.

القاهر والقهار

ذكرت روايات السرد أحد الوصفين مكثفية به دون الآخر. ففي حين ورد القاهر في رواية ابن ماجة لم يرد في رواية الترمذى أو روايتى الحاكم. وفي حين ورد القهار في رواية الترمذى والحاكم عن الوليد بن مسلم لم يرد عند ابن ماجة كما لم يرد في رواية الحاكم الثانية عن عبدالعزيز بن الحصين عن أيوب.

وقد وردت الصفتان في القرآن الكريم بلفظهما وصفا لله تعالى (١) وحده، على النحو التالى:

١- ورد لفظ القاهر مرتين في سورة الأنعام وحدهما، وهما:

وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير (الأنعام ١٨).

وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة (الأنعام ٦١).

٢- ورد لفظ القهار ست مرات هي:

أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار (يوسف ٣٩).

قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار (الرعد ١٦).

وبرزوا لله الواحد القهار (إبراهيم ٤٨).

قل إنما أنا منذر وما من إله إلا الله الواحد القهار (ص ٦٥).

سبحانه هو الله الواحد القهار (الزمر ٤).

لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (غافر ١٦).

ويلاحظ على الاستخدام القرآنى ما يأتى:

١- أن لفظ القاهر قد جاء فى حشو الآية ومقيدا بظرف يفيد الاستعلاء فى كلتا الآيتين.

٢- أن ختام الآيتين المشتملتين على لفظ القاهر جاء مختلفا، وإن كان معرزا لمعنى القهر والغلبة والاستيلاء المفهوم من الوصف المذكور:

أما الآية الأولى فيما تحمله من معنى العلم بنزعات الإنسان ورغباته والتصرف بحكمة على مقتضى علمه تعالى بهذه النزعات. وأما الثانية فيما تذكره من استعداد الحفظة من الملائكة لكتابة الأعمال، وتسجيل الحسنات والسيئات، وهم يفعلون ذلك رغما عن الإنسان وفى نوع من العلو والتمكن المفهوم من لفظ «عليكم» فى الآية. ثم تختتم الآية بمظهر ثان من مظاهر القهر وهو قبض الأرواح فى مواعيها دون تأخير أو تجاوز.

٣- أن وصف القهار فى آياته الست جاء على نمط واحد:

أ- فهو ختام آية.

(١) جاء فعل القهر موجها للرسول على سبيل النهى، وهو قوله تعالى: «فأما اليتيم فلا تقهر» (الضحى ٩)، وجاء وصف القاهر مجموعا على لسان فرعون: «وإنا فوقهم قاهرون» (الأعراف ١٢٧).

ب- وهو مسبوق بلفظ الجلالة «الله»، ويوصف «الواحد». وكأن الآيات ترتب بذلك شيئاً على شيء.

فلفظ الجلالة «الله» الذى يعد أكبر الأسماء، وأجمعها للمعاني، وأشملها لجميع صفات الكمال يحمل فى مفهومه كل معانى العظمة والقوة والقدرة والجبروت، وهى كلها صفات تسلم إلى معنى القهر للغير.

ولفظ «الواحد» الذى يحمل معنى التفرد، ومخالفة الحوادث، ونفى الشريك يؤدى بالضرورة إلى تصور صفات ينفرد بها دون غيره، وإلى القيام بأنواع من الفعل لا يقدر عليها سواه، وهى كلها صفات تسلم إلى القدرة على التصرف المطلق، وقهر الغير، لاعلى سبيل الندرة ولكن على سبيل التمكن، وتكرار الفعل مما اقتضى استخدام صيغة المبالغة، وليس اسم الفاعل الذى يفيد مجرد وجود الصفة.

٤- أن وصف القهار جاء دائماً بعد حديث سابق أو لاحق عن أمر جليل أو بقصد لفت النظر إلى مفارقة عجيبة لاتصمد أمام النظرة الفاحصة، والتأمل الواعى.

فهو فى آيتين يعقب حواراً يهدف إلى كشف الخطأ فى عبادة ما لا يملك شيئاً وترك عبادة ما يملك كل شيء، وهو واحد قهار (يوسف والرعء)

وهو فى ثلاث آيات يعقب حديث الآخرة وموقف الحساب (إبراهيم، وص غافر).

وهو فى آية يعقب حديثاً عن سفاهة عبادة غير الله ويسبق حديثاً عن مظاهر كونية عديدة يستحق من يأتى بها صفة العزة، والقهر مثل خلق السموات والأرض، وتكوين الليل والنهار، وتسخير الشمس والقمر (الزمر).

أسماء الله وأسماء الناس

هناك حديث متداول ينسب إلى الرسول ﷺ وهو قوله: خير الأسماء ما حُمدَ وعُبدَ. وتجاوبا مع هذا الحديث الشريف كثر في أسماء المسلمين بدؤها بكلمة «عبد» مضافة إلى اسم من أسماء الله تعالى، أو إلى اسم يحمل معنى يليق بذات الله تعالى، ثم توسع الناس في التسمية فأضافوا كلمة عبد إلى غير الله تعالى كالأئمة، والأولياء الصالحين، ورؤساء الجماعات الإسلامية ربما على سبيل التعصب أو التشيع الديني، وربما على سبيل الاحترام والتبجيل للمضاف إليه، وإظهار الخضوع والطاعة من المضاف.

وقد أعدنا قائمة بالأسماء المتداولة التي تبدأ بكلمة «عبد»، والتي أضيف معظمها إلى اسم من أسماء الله تعالى، وأضيف بعض منها إلى غير الله، وأدخلنا في الاعتبار بعض الأسماء الشائعة عند المسيحيين، أو عند بعض الطوائف الدينية.

وكان اعتمادنا في استخلاص هذه الأسماء على ستة مصادر هي:

- ١ - الموسوعة القومية للشخصيات المصرية البارزة - الطبعة الثانية ١٩٩٢.
 - ٢ - مداخل المؤلفين والأعلام العرب - الرياض ١٩٨٠.
 - ٣ - معجم البابطين للشعراء العرب المعاصرين - الطبعة الأولى ١٩٩٥.
 - ٤ - معجم أسماء العرب - الطبعة الأولى ١٩٩١ (زادت العينة فيه على سبعة ملايين اسم، وجمعت المادة من ١٢ بلدا عربيا، وتم الإحصاء فيه باستخدام الحاسب الآلي).
 - ٥ - الأعلام للزركلي.
 - ٦ - دليل التليفون للقاهرة الكبرى ١٩٩٣.
- وقد اعتمدنا الاسم الأول فقط في الإحصاء، ولم ندخل الثاني أو ما بعده، ولكننا أدخلنا في العد بالنسبة للموسوعة القومية ما جاء من هذه الأسماء مسبوqa باسم أحمد أو محمد.
- وقد تولينا القيام بالإحصاء للأسماء الواردة في المراجع ١، ٢، ٣، ٥. أما المرجع رقم ٤ فهو مزود بالإحصاءات الحاسوبية الدقيقة ليس بالنسبة لاستخدام الاسم كأول فقط بل لاستخدامه كثناء وآخر أيضا. وأما بالنسبة للدليل التليفوني فلم نلتزم بإثبات الرقم إلا في حالة قلة ورود الاسم وعدم تجاوزه عشر مرات، نظرا لكثرة ورود بعض الأسماء وشغله صفحات متتالية، وقد اكتفينا في هذا النوع من الأسماء بوضع علامة (✓) أمامه. وهذه هي القائمة:

أسماء الناس التي تبدأ بكلمة «عبد»

الترتيب	الاسم	الموسوعة القومية	مداخل المؤلفين	معجم البابطين	معجم أسماء العرب	الأعلام للزركلي	دليل التليفون
١	عبد الآخر				٣		٥
٢	عبد الأحد	١			٨١		٤
٣	عبد الأعلى					٢	٣
٤	عبد الإله				٦٧٢		١٠
٥	عبد الأمير			٣	١١٩٥		
٦	عبد الأول						٣
٧	عبد البار						٢
٨	عبد الباري	١	١		٢٣٦		✓
٩	عبد الباسط	١	٣	١	٥٦٨	٥	✓
١٠	عبد الباعث				٢		٢
١١	عبد الباقي	٢	٤		٣٥٥	١٠	✓
١٢	عبد البديع	٢		١	٧٧		✓
١٣	عبد البر	١	٤		٢٣	٣	✓
١٤	عبد البصير				١٦		✓
١٥	عبد التواب	٥			٢		✓
١٦	عبد الخابر						✓
١٧	عبد الجبار		٢	٢	١٤٧٠	٨	✓
١٨	عبد الجليل	٦		٢	٩٦٧	٣	✓
١٩	عبد الجميل						٢
٢٠	عبد الجواد	٤		١	٣٤٨	٢	✓
٢١	عبد الجيد						✓(١)
٢٢	عبد الحارس						٤
٢٣	عبد الحافظ	١			٢٥٦	١	✓
٢٤	عبد الحاكم		١		١	١	٢

(١) ورد ٣٣ مرة.

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة «عبد»

م	الاسم	الموسوعة القومية	مداخل المؤلفين	معجم البابطين	معجم أسماء العرب	الأعلام للزركلي	دليل التليفون
٢٥	عبدالحامى						١
٢٦	عبدالحسن				٢٢٤		١
٢٧	عبدالحسيب			١	١٩		✓
٢٨	عبدالحسين				٩٥٧	١	٣
٢٩	عبدالحفيظ	٣	١		٤٧١	١	✓
٣٠	عبدالحق		٦		٣٦٠	١٠	✓
٣١	عبدالحكم	١			صفر	١	✓
٣٢	عبدالحكيم	٣		١	٩٣٢	٢	✓
٣٣	عبدالحليم	١٥	٢	١	٩٣٥	٢	✓
٣٤	عبدالحמיד	٤٥	٣	٦	٥٣٨٥	١٨	✓
٣٥	عبدالحى	١	١		٣٠٦	٤	✓
٣٦	عبدالخالق	١٠	١	٢	١٠٠٨	٣	✓
٣٧	عبدالخير				٥		
٣٨	عبدالخير						٤
٣٩	عبدالدايم	١			٣٧		✓
٤٠	عبدالديان						١
٤١	عبدالرازق	٩	١		٤٥٥	٢	✓
٤٢	عبدالراضى						✓
٤٣	عبدالرافع				٢٧		✓
٤٤	عبدالرءوف	٣		١	٥٤٥		✓
٤٥	عبدالرب				صفر (١)		٣
٤٦	عبدالرحمن	٤٨	٢٣	٢٦	٨٨٤٨ (٢)	٢٠٣	✓
٤٧	عبدالرحيم	١١		٤	١٧٠٠	٢٢	✓

(١) ورد كثنان ثمانى مرات، وكثالث ٧٣ مرة.

(٢) بضم عبدالرحمان (٣) وعبدالرحمن (٨٨٤٥).

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة «عبد»

الاسم	الموسوعة القومية	مداخل المؤلفين	معجم البابطين	معجم أسماء العرب	الأعلام للزركلي	دليل التليفون	تر
عبدالرزاق	٢	٢	٥	٢٩٤١	٨	✓	٤٨
عبدالرسول				٢٥٥		✓	٤٩
عبدالرشيد	١			١١١	٢	✓	٥٠
عبدالرفيع			١	٢٥			٥١
عبدالساتر						٥	٥٢
عبدالستار	٤		١	١٣٦٢	١	✓	٥٣
عبدالسلام	١٧	٧	١٠	٣٦٠٠	٢٣	✓	٥٤
عبدالسميع	٢		١	٢٦٢		✓	٥٥
عبدالسند						١	٥٦
عبدالسيد				٦٠	١	✓	٥٧
عبدالشافى			١	٨٣		✓	٥٨
عبدالشاكر						٣	٥٩
عبدالشفوق						٢	٦٠
عبدالشفيع						٢	٦١
عبدالشفيق						٣	٦٢
عبدالشكور	١	١		٦٣		✓	٦٣
عبدالشهيد				٣٦		✓	٦٤
عبدالصابر						✓	٦٥
عبدالصاحب			١	١٤			٦٦
عبدالصادق	١			٩		✓	٦٧
عبدالصالح						١	٦٨
عبدالصبور	٢			٦٠		✓	٦٩
عبدالصمد		٢	١	٢٧٤	٧	✓	٧٠
عبدالطاعم						٢	٧١

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة «عبد»

م	الاسم	الموسوعة القومية	مداخل المؤلفين	معجم البابطين	معجم أسماء العرب	الأعلام للزركلي	دليل التليفون
٧٢	عبدالظاهر	٢	٣		٥٦	١	✓
٧٣	عبدالعارف						١
٧٤	عبدالعاطي		١		٢١٦		✓
٧٥	عبدالعال (العالى)	٦		١	٣٩٠		✓
٧٦	عبدالعدل						٧
٧٧	عبدالعزى						١
٧٨	عبدالعزیز	٤٩	١٢	١١	٩٣٩٥	٧٤	✓
٧٩	عبد العظيم	١١			٧٧٥	٢	✓
٨٠	عبدالعليم	١		٣	٢٩٥	١	✓
٨١	عبدالعالى			١		١	١
٨٢	عبدالغافر					١	
٨٣	عبدالغفار	٦	١		٣٢٩	٥	✓
٨٤	عبدالغفور				١٤	١	✓
٨٥	عبدالغنى	٩	٢	٤	١٢١٩	١٠	✓
٨٦	عبدالفاضل						٤
٨٧	عبدالفتاح	٤٦	٣	٣	٢٧١٠	٥	✓
٨٨	عبدالفضيل				صفر		(١)✓
٨٩	عبدالفياض						١
٩٠	عبدالقادر	١٧	١	١٠	٣٩٨٤	٤٣	✓
٩١	عبدالقاسم						١
٩٢	عبدالقاهر				٧	٥	
٩٣	عبدالقدوس				٨٤		٤
٩٤	عبدالقهار	١			٢١		٢

(١) ورد ٦٥ مرة.

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة «عبد»

م	الاسم	الموسوعة القومية	مداخل المؤلفين	معجم البابطين	معجم أسماء العرب	الأعلام للزركلي	دليل التليفون
٩٥	عبدالقوى				٢٣١	١	✓
٩٦	عبدالقيوم				١٩		٤
٩٧	عبدالكافي				٣٤		٣
٩٨	عبدالكامل						١
٩٩	عبدالكبير				صفر (١)	٢	١
١٠٠	عبدالكريم	٣		١٣	٤٢٣٢	٢١	✓
١٠١	عبدالله				١		✓
١٠٢	عبداللطيف	١٦		٧	٢٩٠٧	١١	✓
١٠٣	عبدالله	٢٨	٨٢	٥٤	٢٤٦٥٧	٤٠٢	✓
١٠٤	عبدالماجد	١					٨
١٠٥	عبدالمالك		١		١١٧		✓
١٠٦	عبدالمؤمن		٥		٣	٤	✓
١٠٧	عبدالمبدي				٧		٥
١٠٨	عبدالمتجلى				٣		✓
١٠٩	عبدالمتعال				٢٠		✓
١١٠	عبدالمجد						١
١١١	عبدالمجلى						٤
١١٢	عبدالمجيب						١
١١٣	عبدالمجيد	١٤	١	١	٢٤٣٣	٨	✓
١١٤	عبدالمحتسب						١
١١٥	عبدالمحسن	٧	١	٢	٢٤٤٨	٧	✓
١١٦	عبدالمحمود						١
١١٧	عبدالمحيى						٢

(١) ولكنه ورد كئال ثلاث مرات.

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة «عبد»

رقم	الاسم	الموسوعة القومية	مداخل المؤلفين	معجم البابطين	معجم أسماء العرب	الأعلام للزركلي	دليل التليفون
١١٨	عبد المرتضى						١
١١٩	عبد الرضى						✓
١٢٠	عبد المسيح	١			٢٠٢		✓
١٢١	عبد المطلب	١	٥		٢٤٠	٥	✓
١٢٢	عبد المطلع						١
١٢٣	عبد المعبود		٥		٣٤		✓
١٢٤	عبد المعز	٣			٦١		✓
١٢٥	عبد المعطى	٤	٣		٢٤٦	٣	✓
١٢٦	عبد المعين			١	٧٦		✓
١٢٧	عبد المغنى	١			٣٥		✓
١٢٨	عبد المغيث				٨	١	٤
١٢٩	عبد المقتدر		١		٦	١	٦
١٣٠	عبد المقصود	٤			٢١٠		✓
١٣١	عبد الملاك						١
١٣٢	عبد الملك	٢	٤		صفر (١)	٤٨	✓
١٣٣	عبد المليك						٣
١٣٤	عبد المنتصر						٦
١٣٥	عبد المنجى	١			٨		✓
١٣٦	عبد المنصف	١			٥٦		✓
١٣٧	عبد المنعم	٤٨	٥	٣	٢٨٢٣	٧	✓
١٣٨	عبد المهيمن	١			٢٨	١	✓
١٣٩	عبد الموجود				٥٨		✓
١٤٠	عبد المولى		١		سقط في الترتيب الهجائى		✓

(١) وإن وردت أمثلة له من المشاهير.

تابع أسماء الناس التي تبدأ بكلمة «عبد»

م	الاسم	الموسوعة القومية	مداخل المؤلفين	معجم البابطين	معجم أسماء العرب	الأعلام للزركلي	دليل التليفون
١٤١	عبدالناصر	٢		٣	٤١		✓
١٤٢	عبدالنافع					١	٥
١٤٣	عبدالنبى	١	١	٢	١	٣	✓
١٤٤	عبدالنصير					١	
١٤٥	عبدالنعيم				٤١		✓
١٤٦	عبدالنور				٥٨		٤
١٤٧	عبدالهادى	١٣	٢	١	١٤٢٨	٣	✓
١٤٨	عبدالواحد	٦	١	٢	٤٧	٢٧	✓
١٤٩	عبدالوارث	١	٢		٤٤	١	✓
١٥٠	عبدالواسع				١٦٠		✓
١٥١	عبدالوالى						٣
١٥٢	عبدالوحيد						١
١٥٣	عبدالودود	١		١	١٢٩		✓
١٥٤	عبدالوكيل						✓
١٥٥	عبدالوهاب	١٧	٣	٥	٢٩٠٩	٢٣	✓
١٥٦	عبدرب الرسول				٢		
١٥٧	عبدرب الصالحين						١
١٥٨	عبدرب النبى	١			٧		٨
١٥٩	عبدربه	١	١		سقط في الترتيب الهجائى (١)	٢	✓
١٦٠	عبد مناف				٢		
١٦١	عبد (عبدو)	٧		٥	مختلط بغيره		✓

(١) على الرغم من الإشارة إليه، ومن التمثيل بأشهر من سمي به.

ويلاحظ على هذه القوائم ما يأتي:

١ - شيوع عدد من هذه الأسماء في بعض الأقاليم دون بعض. ففي حين خلت الموسوعة القومية (مصر) من الاسم «عبدالجبار» نجد معجم البابطين يشتمل على اسمين أحدهما لعراقي، والآخر لسوري. وقد لاحظ الكاتب أحمد بهاء الدين ذلك في مقال له نشره بصحيفة الوطن الكويتية ذكر فيه أن العراقيين يكثر عندهم من أسماء الله الحسنى مثلاً: عبدالجبار، في حين يكثر عند المصريين عبد الرحمن وعبد الرحيم وعبد الغفور وعبد الحليم^(١).. ومثل هذا يمكن أن يقال عن الاسم عبد الأمير، ففي حين تخلو منه الموسوعة القومية نجد ثلاثة أسماء في معجم البابطين لشعراء عراقيين، ونجد دليل التليفون المصري يخلو منه تماماً. ونلاحظ كذلك أن عبد الصاحب لم يرد في الموسوعة القومية، أو دليل التليفون المصري وورد في معجم البابطين لشاعر عراقي. ولا نجد لعبد القاهر ذكراً في المراجع المصرية، ونتوقع - قياساً على الاسم عبد الجبار - أن يكون استخدامه في العراق أو سورية.

٢ - أن الاسم عبدالله يتمتع بشعبية واضحة، فقد احتل الموقع الأول في أربع قوائم والمركز السادس في قائمة واحدة. وحسب نظام النقاط الذي اتبعناه (انظر الجدول ٢) احتل الاسم أعلى القائمة بحصوله على ٤٥ نقطة. وحتى بالنظر إلى تردد الاسم في الموقع الثاني والأخير فإننا نجد (في معجم أسماء العرب) يحتل أعلى القائمة بالنسبة لسائر الأسماء^(٢).

ولعل من أسباب ذبوع الاسم إلى جانب اشتماله على اسم الذات الإلهية استخدامه منذ فجر التاريخ، وبين أصحاب كل الديانات. وقد كان اسم أبي النبي محمد ﷺ هو عبدالله، وذكرت المصادر أنه شائع في العراق بين المسلمين سواء كانوا عرباً أو غير عرب، وشائع كذلك بين اليهود والمسيحيين والصابئة^(٣)، وهو أيضاً شائع في مصر وغيرها سواء بين المسلمين أو المسيحيين. فإذا أضفنا إلى الإحصاء من تسموا كذلك بعبيد الله ارتفع الرقم كثيراً، ففي حين نجد عبدالله في معجم الأعلام يتكرر ٤٠٢ مرة نجد عبيد الله يتكرر ٥٠ مرة. ونجد الأخير يتكرر في معجم أسماء العرب كأول عشر مرات، وكثان ١٠٣ مرة، وكأخير ٢٦ مرة.

وإلى جانب هذه الصيغة شاع استخدام لفظ الجلالة في صيغ أخرى مثل: ضيف الله، وجار الله، ورزق الله، وفتح الله، وخير الله، وجاد الله، وفضل الله، وحب الله، وعطا الله، ومال الله، وفرج الله^(٤)..

٣ - يقتصر بعض الأسماء الواردة في القائمة على المسيحيين، ويغلب بعض آخر في أسمائهم. فمن النوع الأول عبد المسيح، وعبد الملاك^(٥) ومن النوع الثاني: عبد السيد، وعبد الأحد،

(١) عباس كاظم ص ٣٠٢. (٢) تكرر كثنان ٣٢٥٥٧ مرة، وكثالث ١٦٠٧٤ مرة.

(٣) عباس كاظم ص ٥١، والسامرائي ص ٧٦. (٤) انظر عباس كاظم ص ٦٨، ٦٩، وص ٣٤٣.

(٥) ويمكن أن يضاف إليها: عبد مريم.

وعبدالنور، وعبدالملك، وعبد الشهيد^(١).

٤ - بعض الأسماء - على الرغم من نسبته إلى اسم من أسماء الله تعالى - فإن شيوعه أو عدم شيوعه قد ارتبط ببعض الأحداث أو المناسبات التاريخية. فالأسماء الثلاثة التي تحمل اسم عبدالناصر في معجم البابطين ولد أصحابها في أواخر الخمسينيات (٥٧، ٥٨، ٥٩) بعد أن دأبت شعبية الرئيس جمال عبدالناصر. وتأتى الإحصاءات في معجم أسماء العرب لتؤكد هذا الاستنتاج. ففي حين نجد اسم عبدالناصر كأول يتكرر في العينة ٤١ مرة لمجده يسجل صفرا في كلا الموقعين الثاني والأخير. واسم «عبدالملك» يشيع بين سنة العراق دون شيعته لأن الاسم عرف عند الأمويين، وقد نفر الشيعة من أعلام الأمويين.

٥ - نظرا لاعتقاد الناس بوجود طابع تشاؤمي لبعض أسماء الله لما تحمله من دلالات غير مستحبة فهم يتجنبون صياغة الأسماء المركبة منها على سبيل التشاؤم وخوف وقوع المكروه، فلا يقولون مثلا: عبدالمنتقم، أو عبدالقابض، أو عبدالحافض، أو عبدالمذل، أو المميت، أو الضار، ولكنهم يسمون بأضدادها مثل: عبدالباسط، وعبدالرافع، وعبدالمعز، وعبدالمحيي، وعبدالنافع.. وقد تجنب الناس التسمية بتلك الأسماء هروبا من النطق بها لما هو مستقر في نفوس العامة من اعتقاد وجود علاقة بين اللفظ والمواقف المرتبطة به أقوى من مجرد الدلالة، وأن اللغة ليست مجرد وسيلة للتعبير عن الحقيقة بل هي - إلى حد كبير - الحقيقة ذاتها^(٢).

٦ - إذا كان «عبدالله» هو ملك الأسماء فإن «عبدالرحمن» يليه في الشيوع. وهو مع شيوعه قد أخذ أشكالا متعددة:

أ - فقد شاع في بعض أقطار شبه القارة الهندية وإندونيسيا بمضاف مختلف، مثل: مشير الرحمن، ومجيب الرحمن، وضياء الرحمن، ونور الرحمن، وعتيق الرحمن^(٣).

ب - كما ورد ضمن أسماء الإناث تحت اسم أمة الرحمن. وقد تكرر الاسم في عينة معجم أسماء العرب ثلاثين مرة.

وربما كان من أسباب شيوع هذا الاسم ما يأتي:

أ - أن إطلاق اسم الرحمن على الله إطلاق قديم، وقد ورد في شعر امرئ القيس، والأعشى^(٤).

(١) من اللافت للنظر اشتراك المسلمين والمسيحيين في كثير من الأسماء التي تطلق على الذات الإلهية مثل الأول والآخر والقادر والعالم والبصير والسميع والحي والقيوم والقدوس... (انظر: الله في المسيحية لعوض سمعان في أماكن متفرقة) ومع ذلك لانجذ هذه التسميات شائعة عند المسيحيين.

(٢) السامرائي ص ٧٦.

(٣) عباس كاظم ص ٥١.

(٤) انظر George Grigore ص ٤٦٨، ومعجم ألفاظ الحياة الاجتماعية ص ١١٢.

الجدول رقم (١)
المراتب العشر الأولى فى كل مرجع

الموسوعة القومية		مداخل المؤلفين		معجم البابطين		معجم أسماء العرب		الأعلام	
الاسم	عدد المرات	الاسم	عدد المرات	الاسم	عدد المرات	الاسم	عدد المرات	الاسم	عدد المرات
عبدالعزیز	٤٩	عبدالله	٨٢	عبدالله	٥٤	عبدالله	٢٤٦٥٧	عبدالله	٤٠٢
عبدالرحمن	٤٨	عبدالرحمن	٢٣	عبدالرحمن	٢٦	عبدالعزیز	٩٣٩٥	عبدالرحمن	٢٠٣
عبدالمنعم	٤٨	عبدالعزیز	١٢	عبدالکريم	١٣	عبدالرحمن	٨٨٤٨	عبدالعزیز	٧٤
عبدالفتاح	٤٦	عبدالسلام	٧	عبدالعزیز	١١	عبدالحمید	٥٣٨٥	عبدالملك	٤٨
عبدالحمید	٤٥	عبدالحق	٦	عبدالقادر	١٠	عبدالکريم	٤٢٣٢	عبدالقادر	٤٣
عبدالله	٢٨	عبدالؤمن	٥	عبدالسلام	١٠	عبدالقادر	٣٩٨٤	عبدالواحد	٢٧
عبدالسلام	١٧	عبدالطلب	٥	عبداللطيف	٧	عبدالسلام	٣٦٠٠	عبدالسلام	٢٣
عبدالقادر	١٧	عبدالعبود	٥	عبدالحمید	٦	عبدالرزاق	٢٩٤١	عبدالوهاب	٦٣
عبدالوهاب	١٧	عبدالمنعم	٥	عبدالرزاق	٥	عبدالوهاب	٢٩٠٩	عبدالرحيم	٢٢
عبداللطيف	١٦	عبدالباقي عبدالبر عبدالملك	٤	عبدالوهاب	٥	عبداللطيف	٢٩٠٧	عبدالکريم	٢١

الجدول رقم (٢)
عدد النقاط التي حصلت عليها

الأسماء التي احتلت واحدا من المواقع العشرة في المجموعات الخمس (١)

الاسم	الموسوعة القومية	مداخل المؤلفين	معجم البابطين	معجم أسماء العرب	الأعلام	عدد النقاط
عبدالرزاق			٢	٣		٥
عبدالعزیز	١٠	٨	٧	٩	٨	٤٢
عبدالرحمن	٩	٩	٩	٨	٩	٤٤
عبدالوهاب			١			١
عبدالمنعم	٨	٢				١٠
عبدالواحد					٥	٥
عبدالفتاح	٧					٧
عبدالحميد	٦		٣	٧		١٦
عبدالرحيم					٢	٢
عبدالله	٥	١٠	١٠	١٠	١٠	٤٥
عبدالملك		١			٧	٨
عبدالسلام	٤	٧	٥	٤	٤	٢٤
عبدالقادر	٣		٦	٥	٦	٢٠
عبدالوهاب	٢			٢	٣	٧
عبداللطيف	١		٤	١		٦
عبدالكريم			٨	٦	١	١٥
عبدالحق		٦				٦
عبدالمؤمن		٥				٥
عبدالمطلب		٤				٤
عبدالمعبود		٣				٣
عبدالباقي		١				١
عبدالبر		١				١

(١) أعطيت الرتبة الأولى ١٠ نقاط والثانية ٩ وهكذا حتى أعطيت الرتبة العاشرة نقطة واحدة، ثم جمعت النقاط في العمود الأخير.

الجدول رقم (٣)
ترتيب الأسماء العشرة الأوائل حسب عدد النقاط
التي حصل عليها كل اسم

الرتبة	الاسم	عدد النقاط
١	عبدالله	٤٥
٢	عبدالرحمن	٤٤
٣	عبدالعزیز	٤٢
٤	عبدالسلام	٢٤
٥	عبدالقادر	٢٠
٦	عبدالحمید	١٦
٧	عبدالکريم	١٥
٨	عبدالمنعم	١٠
٩	عبدالملك	٨
١٠م	عبدالفتاح	٧
١٠م	عبدالوهاب	٧

الجدول رقم (٤)
تكرار الأسماء العشرة الأولى
في معجم أسماء العرب

الاسم	عدد مراته كأول	عدد مراته كثنان	عدد مراته كالثالث
١ عبدالله	٢٤٦٥٧	٣٢٥٥٧	١٦٠٧٤
٢ عبدالعزيز	٩٣٩٥	١١٥٧٩	٦٣٠٣
٣ عبدالرحمن	٨٨٤٨	١١٢٢٠	(١)٦٦٨٩
٤ عبدالحميد	٥٣٨٥	٩٤٣٢	٦٤٩٠
٥ عبدالكريم	٤٢٣٢	٣٩١٧	٢٤٨٢
٦ عبدالقادر	٣٩٨٤	٤٣٠٦	٣٥٣١
٧ عبدالسلام	٣٦٠٠	٣٦٠٦	٣٢٥١
٨ عبدالرزاق	٢٩٤١	١٩٠٢	١٤٣٣
٩ عبدالوهاب	٢٩٠٩	٣٥٩٩	٣٠٠٤
١٠ عبداللطيف	٢٩٠٧	٣٨٨٥	٣٥٩٢

(١) يضم عبدالرحمان في الإحصاء.

صورة الإله في اليهودية والمسيحية

تتكون صورة الإله في اليهودية والمسيحية من جملة الأسماء والصفات التي أطلقت عليه في كل منها. وقد رأينا استكمالاً للفائدة أن نقدم هذه الدراسة الموجزة دون أن يكون هدفنا التعمق أو الاستيعاب، حتى يمكننا أن نعقد مقارنة بين الأديان الثلاثة السماوية: اليهودية والمسيحية والإسلام.

أولاً : في اليهودية

- ليس من السهل تقديم صورة موحدة للإله في الديانة اليهودية لجملة أسباب منها:
- ١- أن هناك خلافات جوهرية حول العقيدة الإسرائيلية بما يشمل صورة الإله نفسه، وتظهر هذه الخلافات حتى في الكتاب المقدس، لأنه ملئ بالمتناقضات، ولم يتم تحريره لإزالة هذه التناقضات منه، كما أنه ليس كتاباً متجانساً في اللاهوت^(١).
 - ٢- أنه إلى جانب ما جاء في العهد القديم فقد تشكلت صور مختلفة للإله على مر العصور، وخصوصاً في عصر الحاخامات (التلمود) وتمتد من القرن الأول ق م إلى القرن السادس، وفي العصر الفلسفي أو اللاهوتي الذي يضم مفكرى العصر الوسيط^(٢).
 - ٣- أن كل فترة من فترات تاريخ اليهود قد تركت ملامحها الخاصة في التراث اليهودي واحتفظت بتأثيرها على الجيل التالي، وبذا أصبح التراث اليهودي في أي زمن هو مجموع مآثره الآباء والأجداد في الأجيال السابقة مهما حمل من آراء بدائية^(٣).
- وتقسم دائرة المعارف البريطانية تاريخ اليهودية إلى العصور الأساسية التالية:

- ١- يهودية الكتاب المقدس ٢٠-٤ ق م
- ٢- اليهودية الهيلينية ٤ ق م- ٢م.

(١) the Encyclopedia of Religion ص ١.

(٢) السابق ص ١١.

(٣) من الصفات الحسية التي ذكرها اليهود لإلههم صفات تبعده عن معنى الألوهية كوصفه بعدم الحرص على هداية الناس، ووصفه بالقسوة والتدمير والتعصب لشعبه لأنه ليس إله كل الناس وإنما إله بني إسرائيل، وهو مع ذلك يلعن بني إسرائيل ويتوعددهم إن هم خالفوا شيئاً من أوامره. ومن التصوير الحسي للإله تخيله في صورة تشبه البشر بوجه وظهر وذراعين وأرجل وكشف وحاجب، وتخيله في شكل رجل عجوز ذي شعر أبيض، ووصفه بصفات تجوز على البشر مثل النسيان والجهل والخطأ والتدمر والقسوة والتدمير.. الخ (انظر اليهودية لأحمد شلبي ص ١٦١، ١٦٢)

ولكن الملامح المميزة لعقيدة الإسرائيليين قد برزت على يد موسى عليه السلام (القرن ١٣ ق م)، وقد قام بجهود غير عادية لوضع القواعد والقوانين الدينية والتشريعية (٢).

٤- أن المذهب اليهودي قد تشكل عدة مرات عبر التاريخ وبعد عصر موسى فقد أعيد تشكيله بعد السبي البابلي (٦-٥ ق م)، وبعد السقوط الأول للقدس (٥٨٦ ق م) أخلت العقيدة الإسرائيلية القديمة طريقها لاعتقاد يهودي ديني جديد أويهودية صاغها عزرا ومدرسة القرن الخامس ق م.

٥- أن اليهودية قد استمدت بعض أصولها من ديانات أخرى، حتى إن بعض الباحثين قد أعطى الاستعمار الفارسي دورا كبيرا في صياغة اليهودية (٣)، ومنهم من أثبت تأثيرا يونانيا على الديانة اليهودية خلال الفترة الهيلينية نتيجة غزو الإسكندر الأكبر لفلسطين عام ٣٣٢ ق م (٤).

ولعل أشهر الأسماء التي أطلقت على الإله في اليهودية الأولى ما يأتي:

١- EL' وهو أقدم مصطلح سامي أطلق على الإله، وله مقابل اشتقاقي في كل من الأكادية، والكنعانية، والعربية (كجزء من بعض الأعلام مثل جبرئيل، وميكائيل). ومعنى اللفظ: مالك القوة، أو الإله الأعلى.

وقد ورد الاسم في الكتاب المقدس كاسم للإله في تركيب مثل: إله إسرائيل، وكاسم عام مرادف لكلمة elohim' (انظرها فيما بعد)، كما ورد مسبقا بعلامة التعريف ha-'el الذي يعني «الله».

واستخدم اللفظ كجزء من اسم مركب، سواء جاء سابقة مثل el-'elyon' (انظرها فيما بعد) أو لاحقة، وهو أكثر مثل: Israel، Ishma el، و samuel (إسرائيل - إسماعيل - صمويل).

٢- el-'elyon'، وتعني: الله تعالى (الجليل) أو «الأعلى» على الرغم من عدم سبقها بأداة التعريف لاعتبارها علما أو اسما للإله.

(١) ٤٠٣/٢٢.

(٢) وظهر تحول آخر في صورة الإله عند اليهود بعد السبي البابلي حيث هب أشعيا (القرن ٣ ق م) بدعوة جديدة ظهرت فيها ملامح التوحيد الحق: أنت الإله وحدك - أنت صنعت السموات والأرض - أنا الأول وأنا الآخر ولا إله غيري - كل شيء أنا أعلم به - أنا الرب صانع كل شيء... (انظر اليهودية لأحمد شلبي ص ١٧٤-١٧٥).

(٣) دائرة المعارف البريطانية ٤٠٣/٢٢.

(٤) السابق ٦٣٨/١٦.

٣- ورد في سفر التكوين اسم 'el, 'Olam، وترجم إلى الأبدى، أو الدائم.

٤- 'el shaddai ويعنى: القهار، أو الجبار من المعنى الحرفى للفظ وهو رب الجبال أو رب السموات.

٥- 'eloha وجمعها 'elohim (لاحظ صلتها بكلمة 'alah الآرامية، وإله العبرية)، وغالبا ما استعملت للإشارة إلى «إله إسرائيل» وأطلقا (بصيغتي المفرد والجمع) على الإله (المفرد)، وجاءت صيغة الجمع أكثر مع سبقها بأداة التعريف ha- تارة، أو وصفها بلفظ الحى ('elohim haayyim) تارة أخرى. وورد الاسم كذلك مع صفات تفيد القوة والقدرة مثل nesi 'elohim (السيد العظيم).

٦- 'adonai، وتستخدم بديلا عن التلفظ بلفظ «يهوه» الذى يتجنب اليهود نطق حروفه، ومعناها السيد وتشير فى الكتاب المقدس إلى أى شخص مسئول مثل الحاكم، وسيد العبيد، والزوج، أما الإله فهو رب العالمين.

٧- yhwh أو yhvhw وهو الاسم الشائع للإله فى الكتاب المقدس حيث ورد نحو من ٦٦٠٠ مرة، كما ورد فى نقوش حجرية ترجع إلى القرن التاسع قبل الميلاد وفى نقوش عبرية قديمة أخرى.

وقد جاءت كتابة الاسم فى القديم بدون حركات لضبط نطقه (ولذا فإن نطقه الدقيق غير محدد)، وحينما وضعت الحركات فى مطلع العصور الوسطى لتسهيل النطق وضبطه نتج الشكل yehowah، وإن كانت بعض المصادر الإغريقية ضبطته yahweh.

واعتبر هذا الاسم اختصارا لاسم طويل بمعنى خالق الموجودات، أو السيد الإله^(١). كما أنه ورد مقترنا باسم آخر هو 'elohim فى شكل yahveh 'elohim. ويأتى هذا الاسم بكثرة - مثل رقم ٥ - للإشارة إلى «إله إسرائيل». ويقال إنه قد بدأ فى الظهور منذ عصر موسى عليه السلام، كما يقال إنه كان موجودا فى العبرية قبل موسى إلا أن اليهود فى عصر موسى قدسوا هذا الاسم، ثم أعطوه فيما بعد معانى تتفق مع تصوراتهم الدينية.

٨- وإلى جانب الأسماء المقدسة السابقة فقد أعطى إله إسرائيل ألقابا، أو أسماء أخرى واصفة لطبيعته مثل:

خالق السموات والأرض - خالق إسرائيل - راعى إسرائيل - ملك إسرائيل - الذات المقدسة - الملك - الأزلى - رب الحق - الحى - ذو الجلال - ملك الآلهة - المهيمن - خالق الكل - ملك الملوك - رب العهد والميثاق - المشرع - المعيل - العادل - الشافى - رب الجبال - سيد العالم - المجيد.

(١) منهم من ذهب إلى أنه نداء الضمير الغائب (ياهو) لأن موسى أمر بنى إسرائيل أن يتجنبوا ذكر الإله توقيرا له (أحمد شلبى ص ١٥٩)

وهناك جملة ملاحظات على أسماء الإله فى اليهودية أهمها:

- ١- أنه قد ورد فى بعض النصوص القديمة استخدام كلمة Heaven لتحل محل God، واستخدمه المسيحيون فيما بعد وتردد الاستخدام فى بعض الأناجيل (إنجيل متى على سبيل المثال)، وما يزال يستخدم فى التعبيرات الإنجليزية.
- ٢- أنه قد وجد حظر منذ حوالى القرن الثامن ق م- على استخدام أسماء الله الواردة فى الكتاب المقدس وجاء الحظر ليشمل النطق والكتابة، فيما عدا بعض المناسبات الدينية حيث يستخدمها القس فى بعض الأدعية فى يوم آلام المسيح وفى القبور. وقد جاء تحريم النطق مخافة الوقوع فى التحريف، وتحريم الكتابة مخافة وقوع الورقة على الأرض أو إهانتها. وقد نتج عن هذا الحظر نشوء تنوعات من معظم الأسماء المحرمة، فظهرت الصيغة 'elohim بدلاً من 'elohim و ha-Shem بدلاً من adonai. ووردت فى الترجمة السبعينية كلمة Kyrios التى تقابل أدوناي العبرية بدلاً من يهوه.
- ٣- هناك أسماء أخرى أضافها أحرار اليهود فى وقت متأخر مثل: الذات المقدسة- صاحب المجد هو- المهيمن على العالم- المكان (ويعنى الموجود فى كل مكان، وهذا يذكرنا بإطلاق اسم Heaven قديماً على الإله مع أنه اسم لمكان مقدس فى السماء أو الجنة) - صاحب الرحمة الكاملة (وهو اسم يستخدم كثيراً فى دعاء ما بعد الطعام). ووجد فى التلمود الصيغة الآرامية Rahmana واسم Shalom بمعنى السلام، وغيرها.
- ٤ - ذهب معظم الباحثين إلى أن اليهودية ديانة توحيد، وإن ذهب بعض إلى أنها ديانة تؤمن بتعدد الآلهة، لأن إله اليهود ليس إلها لكل البشر.
- وهناك خلاف بين الباحثين حول الفترة التى بدأ فيها اليهود يتجهون بعبادتهم إلى إله واحد، وأرجح الآراء أن ذلك قد بدأ من عصر موسى عليه السلام (١).
- ٥ - توجد نصوص كثيرة فى التلمود، وفى تفسيرات اليهود للتوراة تطلق على الإله ألفاظاً بشرية مثل: طلب الإله من إسماعيل أن يباركه - الإله يصلى لنفسه - ومثل: يجلس الإله على عرش الحكم، أو عرش الرحمة. وظل اليهود إلى ما بعد أيام موسى ينسبون إلى الإله أعمال الإنسان وحركاته مثل أنه كان يتمشى فى الجنة، ويصارع، ويأكل، ويشرب، ويندم. وبعد تشتت اليهود وهدم المعبد (عام ٧٠م) وجد فى أماكن متفرقة من الكتاب المقدس فكرة أن الإله يقاسم الإنسان المعاناة والأسى.
- ٦ - غلب فى أوصاف بنى إسرائيل للإله أنه غيور، شديد البطش متعطش للدماء، سريع

(١) وذهب بعض المؤرخين إلى أن موسى قد استعار دعوة التوحيد من أخناتون (اليهودية لأحمد شلبى ص ١٥٧).

الغضب، ينتقم من شعبه كما ينتقم من أعداء شعبه ولكن موسى وصفه بالرحمة، ووصفه فريق من أنبيائهم بالحب واللطف، وأنه يحب عباده ويطلب منهم أن يحبوه (١).

ثانيا: فى المسيحية

ورث عيسى عليه السلام عقيدة اليهود من خلال العهد القديم الذى نص على أن الإله خالق العالم، وهو إله أوجد اختار شعب إسرائيل ليكون شعبه، وأعطاه شريعته (٢).

وإذا كان اليهود قد وجدوا عندهم ما يكشفهم من شرائع الأنبياء وشرائع الرومان فقد قام المسيح بتذكيرهم بجانب «الرحمة» «والإحسان» وكانوا قد نسوه. وإذا كان اليهود كذلك قد آمنوا بالله الخالق فقد نسوا رعاية الله ولم يريدوا أن يحبوه كما أرادوا أن يطيعوه فعلمهم أن الله «محب» وأن أقرب الناس إلى الله من أحب الله وأحب خلق الله (٣).

وقد نبعت صفتا الرحمة والمحبة من صفة الكمال التى تتصف بها الذات الإلهية، يقول يوحنا الرسول عن اتصاف الله بالمحبة «الله محبة» أى أنه ليس محبا فقط بل إنه هو المحبة بمعنى أن حبه لا ينضب ولا يقل، وأن محبته لأحد لها (٤).

وهناك مجموعة أخرى من الصفات وردت فى الكتاب المقدس، وأقرتها المسيحية، منها:

١ - وجوب الوجود، وكونه تعالى قديما أزليا لا يحتاج فى وجوده إلى موجد، وأنه ثابت إلى الأبد لا يزيد ولا ينقص ولا يطرأ عليه تغيير. وقد وصف الكتاب المقدس الله بأنه الأول والآخر (٥).

٢ - القدرة، وفى الكتاب المقدس (تكوين ٤٨ : ٣) : الله القادر على كل شئ (٦).

٣ - الإرادة، ولذا قال الوحي: «كل ما شاء الرب صنع» (مزمور ١٣٥ : ٦)

وقال أيضا: «الذى يعمل كل شئ حسب رأيه ومشيئته».

٤ - العلم بكل شئ.

٥، ٦، ٧ - البصر والسمع والكلام، وقد نصت على ذلك آيات كثيرة يصعب حصرها.

٨ - الثبات وعدم التغير «لأنى أنا الرب لا أتغير».

(١) انظر فى كل ما سبق: Encyclapaedia Judaica مادة God، The Encyclopedia of Religion، ص ١ - ٧،

١١ - ١٣، والله للعقاد ص ١٠٩ - ١١٦، واليهودية لأحمد شلبى ص ١٥٦ وما بعدها.

(٢) The Encyclopedia of Religion / ٦ / ٨.

(٣) الله للعقاد ص ١٤٨، ١٤٩، والله فى المسيحية ص ٣٤.

(٤) الله فى المسيحية ص ٢٨.

(٥) السابق ص ٢٦.

(٦) السابق والصفحة.

٩ - الحياة، ولذا جاء في الكتاب المقدس: «حي هو الرب»، وقال يوحنا بولس: «يسجدون للحي إلى أبد الأبدين».

١٠ - الوجدانية، وفي الكتاب المقدس: «أنا الأول والآخر، ولا إله غيري»، و«أنا أنا هو وليس إله معي»، «أليس أنا الرب ولا إله غيري»^(١).

وربما ظن ظان أن صفة الوجدانية تتعارض مع فكرة التثليث المعروفة في المسيحية والتي تتمثل في العبارة المشهورة «باسم الآب والابن والروح القدس». فليس المقصود بهذه الأقانيم الثلاثة ثلاثة كائنات، ولكن كائن واحد هو بذاته الآب والابن والروح القدس، أو بتعبير آخر هو الله دون سواه^(٢).

ويعقب العقاد على فكرة المسيحية عن الله قائلا: فكرة الله في الأنجيل لاتسببها فكرة أخرى في ديانات ذلك العصر الكتابية وغير الكتابية.. وروح المسيحية في إدراك فكرة الله روح متناسقة تشف عن جوهر واحد لا يشبه إدراك فكرة الله في عبادة من العبادات الأخرى. فالإيمان بالله على تلك الصفة فتح جديد لرسالة السيد المسيح لم يسبقه إليها في اجتماع مقوماتها رسول من الكتابيين ولا غير الكتابيين، ولم تكن أجزاء مقتبسة من هنا وهناك، ولكن كانت كلا متجانسا من وحي واحد، وطبيعة واحدة^(٣).

كما يصف المسيحية بأنها أول ديانة أقامت العبادة على «الضمير الإنساني» وبشرت الناس برحمة السماء^(٤).

ثالثا: نظرة مقارنة

نستطيع الآن - وبنظرة سريعة - أن نقدم عددا من الملاحظات حول صورة الإله في الديانات السماوية الثلاث: اليهودية والمسيحية والإسلام:

١ - أن كلا من الديانة اليهودية الخالصة والمسيحية الخالصة والإسلام تنظر إلى الإله نظرة مقدسة، وترفعه فوق مستوى البشر وتصفه بصفات تشترك فيها مثل: الحى، والأعلى، وخالق السموات والأرض، ورب السموات، والسيد أو المولى، والواحد، والمملك، والمجيد، والرحمن، والمهيمن، والسلام، والرازق، والأول، والآخر، وغافر الذنب، والعليم، والسميع، والبصير، والقادر.

(١) الله في المسيحية ص ٢٦ - ٣٨.

(٢) السابق ص ١٥٣، وص ١٥٦ - ١٥٨. وكلمة الآب تنطق بالمد والمراد بها الحامل لمعنى الأبوة وهي حالة روحية تتوافق مع روحانية الله وخصائصه الروحية. وجوهر الأقانيم الثلاثة هو المحبة، وهي دليل على التوافق بينهم أو بعبارة أخرى: بين الله وذاته (انظر ص ١٨٨ - ١٩١)، وانظر ص ٢٠٢ وما بعدها.

(٣) الله ص ١٤٩ - ١٥٤.

(٤) السابق ص ١٥٦.

٢ - أنه لا توجد ديانة قبل الإسلام رسمت صورة كاملة للإله من خلال أسمائه وصفاته وأفعاله التي بلغت المثات، ومع ذلك لم تحط علما بكل اسم أو وصف له. وقد تنبه القدماء إلى صعوبة الحصر، وتنافس الكثيرون في الوصول إلى أسماء وصفات لم يصل إليها غيرهم. وبالغ بعضهم حتى وصل بهذه الأسماء إلى ألف أو أكثر.

أما في العصر الحديث فقد أثبت المستشرق Redhouse^(١) في بحثه عن أسماء الله الحسنى - أثبت لله ٥٥٢ اسما^(٢)، لو أسقطنا المكرر منها^(٣)، أو الذي يتصف ذكره بنوع من التكلف أو التعسف أو الوهم^(٤) لما نقص الرقم عن الأربعمئة. وألف الشيخ أحمد الشرباصي كتابه «له الأسماء الحسنى» فزاد على الأسماء التسعة والتسعين نحوًا من مائتي اسم^(٥).

٣ - أنه لا يوجد أصحاب ديانة سابقة خلعوا من القداسة على أسماء الله وصفاته مثلما فعل المسلمون الذين ربطوا بين هذه الأسماء والمواقف أو المناسبات الاجتماعية والدينية المتعددة، ومن ذلك:

- الله أعلم^(٦) التي تكثر في كلام المسلمين وكتاباتهم، للإشارة إلى عدم اليقين، وانفراد الله تعالى بهذا النوع من العلم.

- الله أكبر^(٧) التي تتردد في الأذان، والإقامة، وافتتاح الصلاة ومع كل حركة من حركاتها، وفي عدد من الشعائر الإسلامية مثل الإحرام، ورؤية الكعبة، ورؤية الهلال، كما أنها أول عبارة تقال في أذن الوليد المسلم، كما تتردد في حروب المسلمين، ولها وضع خاص في تاريخ الإسلام.

- الحق، التي ترد في صيغ كثيرة للقسم مثل وحق الله.

- الحى، التي ترتبط بالموت في مثل: سبحان الحى الذى لا يموت^(٨)، ويأحى يا قيوم.

(١) On The Most Comely Names.

(٢) مع أنه ذكر أنه اقتصر على الأسماء التي جاءت في القرآن سواء بلفظها، أو عن طريق الاستنتاج (انظر ص ١٢ من البحث).

(٣) مثل «أحد» مع «الله أحد»، ومثل كلمة «رب» التي ذكرها في تركيبات متنوعة حتى بلغت ٤٩ اسما، ومثل «البارئ» و«البارئ المبدئ المعيد» و«البارئ المصور»، ومثل اسم «إله» في تصريفاته واستخداماته المختلفة (الإله - إلهك - إلها - إلهكم - إله الناس - إله موسى - إلهه - إلهي).

(٤) مثل الزكى، ولعلها تحريف «المزكى»، والغريب وهى تصحيف «للقريب»، والغفران برحمته، وهى صفة غير معروفة.

(٥) انظر الجزء الثانى من الكتاب.

(٦) On The Most Comely Names ص ١٣.

(٧) السابق ص ١٤.

(٨) حين مرور جنازة.

- الباقي، التي تكثر كذلك في مواقف الموت والنعي والعزاء، فعادة ما يبدأ المسلم النعي أو التأبين بالعبرة: البقاء لله، وكثيرا ما تتردد العبارات: لباقي إلا الباقي - الدوام والبقاء لله.
- الغنى، التي ترد في عبارات مثل: ما غنى إلا اله، الله الغنى عنى وعن سؤالك، الله الغنى (١).

- القوى، التي تتردد في عبارات مثل: يا قوى - يا قوى على كل قوى (٢).
- العزيز، وترد في القسم كثيرا مثل: والله العزيز - وحياة ربنا العزيز - ورب العزة - وعزة الله وجلاله (٣).

- الكبير، التي تتردد في عبارات مثل: الله كبير - ربنا كبير، في وجه الظالم.
- الدائم، التي يرددها المنادى للسحور: ياناييم وحد الداييم، وتقال عند الوفاة: الداييم هو الله (٤).

٤ - أن الديانات السماوية السابقة على الإسلام لم تخل من المرور بفترة وثنية أو شبهة الوقوع في الوثنية وتعدد الآلهة.

فقد بدأت العقيدة الإسرائيلية بتصور الإله في صورة إنسان يأكل ويشرب ويتعب ويستريح ويغار من منافسيه (٥) ثم تطورت حتى وصلت إلى عبادة الإله الواحد المنزه عن التجسد وخلأق البشر، القادر، العليم، الرحيم الذي يحب الرحماء والعاملين بالبر والعدل والإحسان (٦).

واختلف المسيحيون حول حقيقة السيد المسيح وأمه مريم، فمن قائل بطبيعة واحدة للسيد المسيح، وقائل بطبيعتين اثنتين: الإنسانية والإلهية، وبين مؤله للسيدة مريم ومنكر لهذا التأليه، وبين مفسر لبنوة السيد المسيح بأنه ابن الله، ولكنها بنوة مجازية بمعنى القرب والإيثار، أو بأنه ابنه على الحقيقة (٧).

(١) الأخيرة ردا على عرض غير مقبول بتقديم يد المساعدة.

(٢) الأولى حين يحاول الإنسان حمل شئ ثقيل، والثانية للتعبير عن السخط على جيروت إنسان ما.

(٣) ومازلنا نتذكر شعارا كان يردده المصريون أثناء الحرب العالمية الثانية وهو: ياعزيز ياعزيز كبة تاخذ الانجليز.

(٤) ارجع في معظم هذه الأمثلة إلى بحث: The Muslim Conception of God and Human Welfare في صفحات متفرقة.

(٥) الله ص ١١٢.

(٦) مع فترات وثنية تتخلل تاريخها، كما حدث من بنى إسرائيل حين ارتدوا إلى الوثنية بعد عصر إبراهيم عليه السلام (الله ص ١١٦) وحين عبدوا العجل أثناء سفر موسى عليه السلام.

(٧) الله ص ١٥٥ و ١٧١، وانظر الله في المسيحية الذي ورد فيه: قال الوحي عن الآب إنه الله، وعن الابن إنه الله الذي يظل على كرسنه إلى دهر الدهور، وعن الروح القدس أيضا إنه الله (ص ٢٠٢). وانظر أيضا دائرة المعارف الإسلامية (مادة الله) حيث تقول إن البعض قد فسر أقانيم الثالوث المسيحي بأنها صفات متجسدة (ص ٥٧٤).

وكان للحبشة نصرانية ممزوجة بالوثنية، إذ اختلطت المسيحية عندهم بعقائد المجوس وعقائد الأجباش والعرب الأقدمين (١).

وهي انحرافات لم يتعرض لها الدين الإسلامى فى مسيرته عبر الزمان والمكان.

٥ - أن الفكرة الإلهية فى الإسلام فكرة تامة متوازنة لا يتغلب فيها جانب على جانب، ولا تسمح بعارض من عوارض الشك والمشابهة، ولا تجعل لله مثيلاً فى الخس ولا فى الضمير بل له «المثل الأعلى»، و«ليس كمثله شئ»، وهو وحده «لا شريك له» (٢) ..

ومن مظاهر التوازن فى الفكرة الإلهية فى الإسلام توازن صفات الله وتكاملها فلا تغلب فيها صفات القوة والقدرة على صفات الرحمة والمحبة، ولا تغلب صفات الرحمة والمحبة على صفات القوة والقدرة. فهو تعالى قادر على كل شئ، وهو عزيز ذو انتقام، وهو كذلك رحمن رحيم، وغفور كريم، وسعت رحمته كل شئ، ويختص برحمته من يشاء (٣).

بل لاحظ بعض الدارسين - بحق - غلبة صفة الرحمة والتسامح والعفو فى القرآن على صفة القهر والقوة والجبروت والانتقام، فيقول: فى القرآن أسماء تشير إلى رحمة الله أكثر تردداً من تلك التى تشير إليه تعالى بصفة البطش والقوة (القهار ٤ مرات، والجبار مرة واحدة) (٤).

ومثل هذا يلاحظ فى تعامل الله مع المذنبين الذى تختتم آياته عادة بالأمل فى العفو والصفح. والله بالنسبة لأولئك الذين يعبدونه ويؤمنون به هو دائماً المتسامح الذى لا يخل بالعفو، المعطى باستمرار، الواهب لكل ما هو مفيد، الكريم، القابل للتوبة، مجيب الدعوات، الهادى والمرشد، وكلها صفات تؤكد معنى الرحمن الرحيم (٥).

٦ - أن كثيراً من صفات الله فى الإسلام جاء رداً على فكرة الله فى الفلسفات السابقة أو تأويلات بعض أصحاب الديانات الكتابية وغير الكتابية.

فالله عند أرسطو يعقل ذاته ولا يعقل مادونها، ويتنزه عن الإرادة لأن الإرادة طلب فى رأيه، والله كمال لا يطلب شيئاً غير ذلك، ويجل عن علم الكليات والجزئيات.. لأنها من علم العقول البشرية، ولكن الله فى الإسلام عالم الغيب والشهادة - لا يعزب عنه مثقال ذرة - وهو بكل خلق

(١) الله ص ١٥٦.

(٢) السابق والصفحة.

(٣) الله ص ١٥٦.

(٤) The Encyclopedia of Religion ٦ / ٢٩، وقارن هذا بورود صفة الرءوف فى القرآن عشر مرات، والرحمن ٥٧ مرة والرحيم ١١٥ مرة، واجتماع أكثر من صفتين من صفات الرحمة فى أكثر من آية مثل: رءوف رحيم - رحمن رحيم - ثواب رحيم - غفور رحيم - رحيم ودود - بر رحيم.. إلخ وانظر دائرة المعارف الإسلامية (مادة الله ص ٥٦٦، ٥٦٧).

(٥) The Encyclopedia of Religion ٦ / ٢٩.

عليم - وما كنا عن الخلق غافلين - وسع كل شئ علما - ألاله الخلق والأمر - عليم بما فى الصدور. وهو مريد وفعل لما يريد (بخلاف ما قاله اليهود من أن يد الله مغلوله) (١).

٧ - أن القرآن والسنة يصوران الإله فى صورة تنزيهية تبعده عن المثل والشبيه والنظير، ومع ذلك فهما يعقدان علاقة بين الرب والعبد تقوم على التفاعل من الطرفين، وتضع كلا منهما فى إطاره الملائم:

- فالله قريب جدا من عبده (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) ويجب دعوة الداعى إذا دعاه.

- والله فى ذاته أبدى الوجود حتى باق غنى بنفسه، تتسع قدرته وعلمه لتحيط بكل شئ وهو موجد كل شئ وخالقه وبارئه ومصوره.

- ومع أنه مالك الكون وسيد الكائنات مما يعطيه حرية التصرف فإنه قد ألزم نفسه بحسن التدبير والحكم بالعدل وإقامة الحق القائم على المراقبة والمحاسبة وإحصاء الحركات والسكنات. - وفى صلة الإنسان بالله صفات الافتقار والحاجة، فالله مصدر رزقه، والعبد فى حاجة دائما إلى عفو الله وحلمه (٢).

٨ - أن الإسلام رسخ دائما فى أذهان المسلمين عددا من الصفات التى لا تنفك عن الذات الإلهية، والنسبة من خلالها يدار الكون بمافيه ومن فيه.

وأهم هذه الصفات:

أ - الوحدانية التى كانت محور الدين الإسلامى منذ البداية. (على عكس الكنيسة اللاتينية التى كانت مسألة الخطيئة أكبر مسائلها) (٣).

ب - الوجود غير المحدود بزمان ولا مكان.

ج - القدرة المطلقة والسلطان النافذ للذات هما عماد التصرف الإلهى القائم على السيادة والخلق والإبداع ويلزم من صفة القدرة اتصافه تعالى بصفات العلم والبصر والسمع وغيرها.

د - الالتزام بالحق الذى يحكم قدرة الله النافذة وقوته المطلقة. ويرتبط باسم الحق فى التراث الإسلامى صفتا العدل والنور.

وإذا كان من الممكن تلخيص المسيحية فى كلمة واحدة هى الحب، فمن الممكن تلخيص الإسلام فى كلمة واحدة هى الحق: ذلك بأن الله هو الحق - إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا - فتعالى الله الملك الحق.

ولأن المسيحية دين الحب لم تأت بتشريع جديد، ولأن الإسلام دين الحق لم يكن له مناص من التشريع (٤).

(١) الله ص ١٥٧، ١٥٨. (٢) دائرة المعارف الإسلامية (مادة الله) فى أماكن متفرقة.

(٣) دائرة المعارف الإسلامية (مادة الله) ص ٥٧٣. وانظر The Encyclopedia of Religion ٦ / ٢٧.

(٤) انظر فى ذلك: الله للعقاد ص ١٥٩ و ١٦٠، The Encyclopedia of Religion ٦ / ٣٠.

مراجع البحث

أولاً: المراجع العربية:

- ١ - الإتقان فى علوم القرآن للسيوطى - مكتبة الهلال - لبنان.
- ٢ - الأحاديث القدسية - يحيى بن شرف النووى - تحقيق مصطفى عاشور - مكتبة القرآن - القاهرة ١٩٨٥.
- ٣ - أدب الكاتب لابن قتيبة - تحقيق محمد الدالى - الرسالة ١٩٨٥.
- ٤ - الأسماء الحسنى - حسن عز الدين الجمل - دار الغد العربى - القاهرة ١٩٩٣.
- ٥ - أسماء الله الحسنى - حسنين محمد مخلوف - دار المعارف ١٩٩٤.
- ٦ - أسماء الناس - عباس كاظم - ١٩٨٤.
- ٧ - الأعلام للزركلى.
- ٨ - الأعلام العربية - إبراهيم السامرائى - بغداد ١٩٦٤.
- ٩ - الله - عباس محمود العقاد - دار المعارف ١٩٤٧.
- ١٠ - الله فى المسيحية - عوض سمعان - الكنيسة الإنجيلية ١٩٩٣.
- ١١ - البحر المحيط لأبى حيان.
- ١٢ - البرهان فى علوم القرآن للزركشى - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار التراث بالقاهرة ١٩٥٧.
- ١٣ - بلاغة التراكيب - توفيق الفيل - مكتبة الآداب ١٩٩١.
- ١٤ - البيان فى روائع القرآن - تمام حسان - عالم الكتب بالقاهرة ١٩٩٣.
- ١٥ - البيهقى وموقفه من الإلهيات - أحمد عطية الغامدى - المدينة المنورة ١٩٨٢.
- ١٦ - تاج العروس للزبيدي.
- ١٧ - تاريخ التراث العربى - فؤاد سزكين.
- ١٨ - التصاريى ليحيى بن سلام - تحقيق هند شلبى - تونس ١٩٧٩.
- ١٩ - التعبير الفنى فى القرآن - بكر شيخ أمين - دار الشروق ١٩٨٠.
- ٢٠ - التعدد الوظيفى للصيغة الصرفية فى القرآن الكريم - جمال عبدالناصر عبدالعظيم - ماجستير بدار العلوم ١٩٩٥.
- ٢١ - تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج - تحقيق أحمد يوسف الدقاق - دار المأمون للتراث ١٩٧٩.
- ٢٢ - جامع الأحاديث للسيوطى.
- ٢٣ - الجامع لأحكام القرآن للقرطبى - دار إحياء التراث العربى ١٩٨٥.
- ٢٤ - حاشية الصبان على الأشمونى.
- ٢٥ - دائرة المعارف الإسلامية (الترجمة العربية).
- ٢٦ - دراسات لأسلوب القرآن الكريم - محمد عبدالحال عزيمة - القاهرة ١٩٨٠.
- ٢٧ - دليل التلفون للقاهرة الكبرى ١٩٩٣.
- ٢٨ - ديوان الأدب للفارابى - تحقيق أحمد مختار عمر - ط أولى.
- ٢٩ - الزاهر لابن الأنبارى - تحقيق حاتم صالح الضامن - لبنان ١٩٧٩.
- ٣٠ - سنن ابن ماجة - تحقيق محمد فؤاد عبدالباقى - المكتبة العلمية - لبنان.

- ٣١- شذا العرف في فن الصرف - أحمد الحملاوى - القاهرة ١٩٩١.
- ٣٢- شرح أسماء الله الحسنى للرازى - تحقيق طه عبدالرؤف سعد - بيروت ١٩٨٤.
- ٣٣- شرح السنة للبغوى - تحقيق شعيب الأرناؤوط، وزهير الشاويش - المملكة العربية السعودية.
- ٣٤- شرح شافية ابن الحاجب للاسترايادى - تحقيق محمد نور الحسن وآخرين - لبنان ١٩٨٢.
- ٣٥- الصفة المشبهة - صبرى أحمد عبدالمقصود - رسالة ماجستير بدار العلوم ١٩٩٦.
- ٣٦- الفاصلة في القرآن - محمد الحسنائى - بيروت ثانية ١٩٨٦.
- ٣٧- فتح البارى بشرح صحيح البخارى لابن حجر العسقلانى - دار المعرفة - بيروت.
- ٣٨- الفروق اللغوية لأبى هلال العسكرى - تحقيق حسام الدين القدسى - دار القدسى.
- ٣٩- الفروق اللغوية وأثرها فى تفسير القرآن الكريم - محمد عبدالرحمن الشايح - الرياض ١٩٩٣.
- ٤٠- فهرس الكتاب المقدس - جورج بوست - بيروت ١٩٦٩.
- ٤١- القاموس المحيط للفيروزابادى.
- ٤٢- قضايا قرآنية فى الموسوعة البريطانية - فضل حسن عباس - عمان ١٩٨٨.
- ٤٣- كتاب الأسماء والصفات لليهقى - دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٤٤- كتاب الزينة للرازى - تحقيق حسين بن فيض الله الهمدانى - القاهرة ١٩٥٨.
- ٤٥- الكشاف للزمخشري.
- ٤٦- لسان العرب لابن منظور.
- ٤٧- لغة القرآن - أحمد مختار عمر - الكويت ١٩٩٣.
- ٤٨- المحلى لابن حزم - المكتب التجارى بلبنان.
- ٤٩- محيط المحيط للبستاني.
- ٥٠- مداخل المؤلفين والأعلام العرب - ناصر السويديان، ومحسن العرينى - الرياض ١٩٨٠.
- ٥١- المستدرك للحاكم النيسابورى.
- ٥٢- المسند لابن حنبل - تحقيق أحمد محمد شاكر - دار المعارف ١٩٥٥.
- ٥٣- معانى أبنية المبالغة - فاضل السامرائى - مجلة الجامعة المستنصرية ٧٤ / ١٩٧٥.
- ٥٤- معانى الأبنية فى العربية - فاضل السامرائى - بغداد الطبعة الأولى ١٩٨١.
- ٥٥- معجم أسماء العرب - جامعة السلطان قابوس - مكتبة لبنان.
- ٥٦- معجم البابطين للشعراء العرب المعاصرين - ط أولى ١٩٩٥.
- ٥٧- معجم الحياة الاجتماعية فى دواوين شعراء المعلقات - ندى الشايح - مكتبة لبنان ١٩٩١.
- ٥٨- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم - محمد فؤاد عبدالباقى.
- ٥٩- مقارنة الأديان (اليهودية) - أحمد شلى - النهضة المصرية - ط ثانية ١٩٦٧.
- ٦٠- المقصد الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى للغزالى - تحقيق محمد عثمان الخشت - القاهرة ١٩٨٥.
- ٦١- من أساليب القرآن - إبراهيم السامرائى - أولى ١٩٨٣.
- ٦٢- من بلاغة القرآن - أحمد أحمد بدوى - نهضة مصر ١٩٥٠.

رقم الإيداع ١٩٩٧/٢٦٢٤

ISBN

977-232-102-5



ت: ٥٩٣٣٧٠٦